

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

بفضله تعالى اني محال ان ينزل من السماء اذوا رجا لانا لو لم يفتح محمد صاائب خفي الكسوي ام فيضه الجليل الخفي

مجلسی کجواتی بنیدیه از کتب معتبره و فقه اعظمی فتح القدیر و غیره از افرادات مولانا الحرمی عبد القدیر صنادید بنوری اعظمی

میر محمد کتب خانہ آرام باغ کراچی

میر محمد کتب خانہ آرام باغ کراچی





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسوله محمد وآله اجمعين الطاهرين وبعده فيقول العبد للتوسل بالله تعالى بقوله  
الذريعة عبيد الله بن محمد بن تاجر الشريعة معاد جلاله وانفجر جلاله لاجل الواضع المغلقة من وقاية الرواية في مسائل الهداية  
التي فيها جلاله ونازدي مولانا الاعظم استاذ علماء العالم برهان الشريعة والحق الذين محمود بن صدر الشريعة جلاله الله عن  
جميع المسلمين خير الخيرة لاجل حفظه للولاء المؤلف لما ألفه سابقا سابقا وكنيت اجري في صيدان حفظه طلقا طلقا حتى  
اتفق اتمامه بالفتح اتمام حفظه انشر بعض النسخة ولا طراوت ثم بعد ذلك وقع فيما اثنى من التقديرات نبذ من المحو والابتناء

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحان من لا يدرك علمه عالم كابر وروكا بر واور ورو اسكے پیغمبر ورجسٹرا نام پاک محمدی اور ان کے جملہ اولاد وازواج و صحابہ پر  
جوظاہر اور باطن کی برائیتوں سے پاک صاف تھے اور بعد حمد و نعت پس کہنا ہو اللہ تعالیٰ کی جناب میں قوی ذریعہ و وسیلہ لانے والا  
عظیم الشان محمد بن سعود بن تاجر الشريعة اللہ تعالیٰ اس کے دادا (تاج الشريعة) کو نیک جنت کرے اور اس کی سہی رو براہ ہوتے شراج کا نام  
عید اللہ لقب صدر الشريعة اس کے باپ سعود اور دادا محمود لقب تاج الشريعة اور پردادا احمد تھے ان کا بھی لقب صدر الشريعة تھا انتہا کے لیے دادا  
کو صدر الشريعة اکبر الاول کہتے ہیں اور پوتے کو صدر الشريعة صغیر یا ثانی کہتے ہیں۔ اور محمود لقب تاج الشريعة کی نسبت کہا گیا ہو کہ وہ مصنف  
ناتمام تھے مگر وہ مصنف کی جہات اس کے خلاف ہے اور ثابت ہو کہ برہان الشريعة بھی ان کا لقب تھا اس لیے کہ جب بالاتفاق معلوم ہوا کہ مصنف  
وقایہ الروایۃ محمود بن محمد بن تاجر الشريعة ہو اور پھر ان کو برہان الشريعة بھی کہا تو تطبیق یوں ہی ہو گی کہ تاج الشريعة اور برہان الشريعة دونوں کا لقب  
انھیں کے ہیں یہ کتاب حل ہو مقامات مشککہ وقایہ الروایۃ کی جہین ہدایہ کے مسائل جمع کیے گئے ہیں اور میرے ہمدانستاد و مولانا الاعظم استاذ  
علمای عالم یعنی برہان الشريعة واکبر بن محمد بن صدر الشريعة نے میرے حفظ کر کے لیے تالیف کیا اللہ ان کا میری طرف سے اور تمام مسلمانوں کی طرف سے  
جناہ نہ خیر سے اور ولای مؤلف جبکہ وقایہ کو سبق سابق تصنیف کرتے تھے میں اس کے حفظ کے میدان میں قائم قدم چلتا تھا یہاں تک کہ  
میرے حفظ کرنا ان کی تالیف کے ساتھ ختم ہوا اور کچھ نسخے اس کے اطراف میں پھیلے پھر اندک اندک تیار ہو گئی تھی ہوتی ہی (جیسا کہ مصنف کا دستور ہے)

محمد بن تاجر الشريعة معاد جلاله  
الذريعة عبيد الله بن محمد بن تاجر الشريعة  
معاد جلاله وانفجر جلاله لاجل الواضع  
المغلقة من وقاية الرواية في مسائل الهداية  
التي فيها جلاله ونازدي مولانا الاعظم  
استاذ علماء العالم برهان الشريعة والحق  
الذين محمود بن صدر الشريعة جلاله الله  
عن جميع المسلمين خیر الخیر لاجل حفظه  
للولاء المؤلف لما ألفه سابقا سابقا وكنيت  
اجري في صيدان حفظه طلقا طلقا حتى  
اتفق اتمامه بالفتح اتمام حفظه انشر  
بعض النسخة ولا طراوت ثم بعد ذلك وقع  
فيما اثنى من التقديرات نبذ من المحو والابتناء

محمد بن تاجر الشريعة معاد جلاله



























و ان لم یصل صلاہ بنی السکر مضی فانیاء ولای دخل الکف فی صلیا علی عینہ بدلائل الاصابع بعضها بعض فیعل کل انشا  
 ثم یدخل عینہ فانیاء بالغامایلیخ والنهی فی قولہ السلام فلا یمنس یکن فی اناء محمول علی اذا کان اناء صغیرا و کبیرا  
 او معہ اناء صغیرا اذا کان اناء کبیرا ولیس مع اناء صغیر محمول علی الاذخالی بطریق طلب التعلیل ذلک اذ لم یعلم علیہ نتیجۃ  
 اما اذ علم فانما التعلیل علی وجہ لا یقضی الی تجسس اناء او غیر فرض و تسمیۃ اللہ تعالیٰ ابتداء والسوال  
 والضمیر صریحا ولا استنشااق بمیاء شش و اما قل بمیاء ولم یقل ثلثا لیل علی ان السنو الثلاث ہما جہدیکہ و کما کر  
 فی بمیاء لیل علی جہدہ بالماء کل منہ ما خلا لثلاثی فان السنو عند ان یضمض یستنشق بغیر واحدہ فذلک ہما کلہما  
 اور اگر اس کوئی برتن نہ ہو تو بائین ہاتھ کی انگلیاں بھی ہوئی برتن میں ڈالے اور پتیلی نہ ڈوبے اور پانی لیکر دہننے ہاتھ پر ڈالے اور  
 انگلیاں ملکر دھو لے یوں ہی تین بار کرے پھر ہاتھ ہاتھ جھکے چاہے برتن میں ڈالے (اسی لیے کہ وہ داخل چکا ہو) اور جو حائضت  
 پیغمبر کے قول میں ہو (یعنی لا یستسقی بیداء) وہ محمول ہے اس حال پر کہ چھوٹا برتن موجود ہو (تہا تہ نہ اننا لازم ہو) یا برابر برتن ہو  
 مگر چھوٹا بھی اس کے ہاتھ ہو مگر جبکہ صرف برابر برتن ہو اور چھوٹا اس کے ساتھ نہ تو یہ معنی ہونگے کہ ہاتھ زیادہ نہ ڈوبے و جیساکہ صغیر کی ایک سق  
 سے سمجھا گیا اس لیے کہ مبالغہ ہو پس مبالغہ تہ انما منہ ہوا) اور یہ تمام بائین تب ہیں کہ آدمی کو اپنے ہاتھ میں کسی نجاست کا علم نہ ہو  
 مگر جبکہ معلوم کرے کہ اس کے ہاتھ میں نجاست ہے تو ایسی کسی ترکیبے اسکا دور کرنا کہ برتن نجس نہ ہو واجب ہے و اسکا تعلق وضو  
 سے اس لیے ہے کہ جو نماز میں سونے کے بعد ہوتی ہیں انہیں تو یہ امر مقدس وضو ضروری ہے اور نہ ہو بھی مگر طہارت سے اسکا تعلق قطعی ہے  
 صاحبیت سے مفوم ہو اگر پانی قلیل نجاست گرنے سے نجس ہو جائے تو جیساکہ ہمارا مذہب ہے ورنہ ہاتھ ڈالنے کی حائضت اس شدہ  
 سے نہوتی ہے مگر ہمارے کفار نے دو تا و ملین کہیں یہ کہ بالکل ہاتھ ڈالے ہی نہیں جبکہ برتن چھوٹا ہو مگر یہ کہ بقدر ضرورت  
 ہاتھ ڈالنے اسکی وجہ ظاہر ہے اس لیے کہ نجاست کا صرف جمال ہو پس حائضت احتیاطی کے لیے شرط سہولت مناسب ہو۔  
 ہم نے اور بسم اللہ کہنا ابتدائین ف اس میں کئی قول ہیں کہ بعض نے کہ مستحب ہے اور ضعف اس قول کا ظاہر ہے اگرچہ  
 اختیار کیا اسی کو صاحب ہائے اور کہا بعض نے کہ واجب ہے جیساکہ ابن ہمام کا قول ہے اور حدیث میں آیا کہ وضو نہ کرے کہ کون کو  
 استم اللہ و کثر (فندی جو وضو میں بسم اللہ کہے اسکا وضو ہی نہیں (مگر وضو میں کئی واجب نہیں ہے) اور کہا گیا کہ سنت مکرر ہے اور  
 اسی پر اکثر فقہائین (ماخذ از عمد) مسئلہ ہم اور سواک کرنا (جیساکہ احادیث کثیرہ اس باب میں مروی ہیں مسئلہ اگر سواک نہ ملے  
 تو انگلیوں سے دانت ملنا بھی حضور سے مروی ہے (ہاں) مسئلہ ہم اور کئی کرنا پانی سے نہ ناک میں نیا پانی ڈالنا ش (پہلے پانیہ کہ  
 اور ناک کا مال لال کر کے کہ تلیث میں ہر بار نیا پانی لیا سنت ہے اور دوسری بار پانیہ اس لیے کہ مال کر کے کہ وضو اور تہنشااق کے لیے بھی طہانی  
 لیا سنت ہے اس میں شکی اختلاف ہے اگرچہ نزدیک نہ ہو کہ ایک ہی چلو سے کئی بھی کرے اور ناک میں بھی پانی ڈال لے پھر ایسا ہی کرے (اور

و ان لم یصل صلاہ بنی السکر مضی فانیاء ولای دخل الکف فی صلیا علی عینہ بدلائل الاصابع بعضها بعض فیعل کل انشا  
 ثم یدخل عینہ فانیاء بالغامایلیخ والنهی فی قولہ السلام فلا یمنس یکن فی اناء محمول علی اذا کان اناء صغیرا و کبیرا  
 او معہ اناء صغیرا اذا کان اناء کبیرا ولیس مع اناء صغیر محمول علی الاذخالی بطریق طلب التعلیل ذلک اذ لم یعلم علیہ نتیجۃ  
 اما اذ علم فانما التعلیل علی وجہ لا یقضی الی تجسس اناء او غیر فرض و تسمیۃ اللہ تعالیٰ ابتداء والسوال  
 والضمیر صریحا ولا استنشااق بمیاء شش و اما قل بمیاء ولم یقل ثلثا لیل علی ان السنو الثلاث ہما جہدیکہ و کما کر  
 فی بمیاء لیل علی جہدہ بالماء کل منہ ما خلا لثلاثی فان السنو عند ان یضمض یستنشق بغیر واحدہ فذلک ہما کلہما  
 اور اگر اس کوئی برتن نہ ہو تو بائین ہاتھ کی انگلیاں بھی ہوئی برتن میں ڈالے اور پتیلی نہ ڈوبے اور پانی لیکر دہننے ہاتھ پر ڈالے اور  
 انگلیاں ملکر دھو لے یوں ہی تین بار کرے پھر ہاتھ ہاتھ جھکے چاہے برتن میں ڈالے (اسی لیے کہ وہ داخل چکا ہو) اور جو حائضت  
 پیغمبر کے قول میں ہو (یعنی لا یستسقی بیداء) وہ محمول ہے اس حال پر کہ چھوٹا برتن موجود ہو (تہا تہ نہ اننا لازم ہو) یا برابر برتن ہو  
 مگر چھوٹا بھی اس کے ہاتھ ہو مگر جبکہ صرف برابر برتن ہو اور چھوٹا اس کے ساتھ نہ تو یہ معنی ہونگے کہ ہاتھ زیادہ نہ ڈوبے و جیساکہ صغیر کی ایک سق  
 سے سمجھا گیا اس لیے کہ مبالغہ ہو پس مبالغہ تہ انما منہ ہوا) اور یہ تمام بائین تب ہیں کہ آدمی کو اپنے ہاتھ میں کسی نجاست کا علم نہ ہو  
 مگر جبکہ معلوم کرے کہ اس کے ہاتھ میں نجاست ہے تو ایسی کسی ترکیبے اسکا دور کرنا کہ برتن نجس نہ ہو واجب ہے و اسکا تعلق وضو  
 سے اس لیے ہے کہ جو نماز میں سونے کے بعد ہوتی ہیں انہیں تو یہ امر مقدس وضو ضروری ہے اور نہ ہو بھی مگر طہارت سے اسکا تعلق قطعی ہے  
 صاحبیت سے مفوم ہو اگر پانی قلیل نجاست گرنے سے نجس ہو جائے تو جیساکہ ہمارا مذہب ہے ورنہ ہاتھ ڈالنے کی حائضت اس شدہ  
 سے نہوتی ہے مگر ہمارے کفار نے دو تا و ملین کہیں یہ کہ بالکل ہاتھ ڈالے ہی نہیں جبکہ برتن چھوٹا ہو مگر یہ کہ بقدر ضرورت  
 ہاتھ ڈالنے اسکی وجہ ظاہر ہے اس لیے کہ نجاست کا صرف جمال ہو پس حائضت احتیاطی کے لیے شرط سہولت مناسب ہو۔  
 ہم نے اور بسم اللہ کہنا ابتدائین ف اس میں کئی قول ہیں کہ بعض نے کہ مستحب ہے اور ضعف اس قول کا ظاہر ہے اگرچہ  
 اختیار کیا اسی کو صاحب ہائے اور کہا بعض نے کہ واجب ہے جیساکہ ابن ہمام کا قول ہے اور حدیث میں آیا کہ وضو نہ کرے کہ کون کو  
 استم اللہ و کثر (فندی جو وضو میں بسم اللہ کہے اسکا وضو ہی نہیں (مگر وضو میں کئی واجب نہیں ہے) اور کہا گیا کہ سنت مکرر ہے اور  
 اسی پر اکثر فقہائین (ماخذ از عمد) مسئلہ ہم اور سواک کرنا (جیساکہ احادیث کثیرہ اس باب میں مروی ہیں مسئلہ اگر سواک نہ ملے  
 تو انگلیوں سے دانت ملنا بھی حضور سے مروی ہے (ہاں) مسئلہ ہم اور کئی کرنا پانی سے نہ ناک میں نیا پانی ڈالنا ش (پہلے پانیہ کہ  
 اور ناک کا مال لال کر کے کہ تلیث میں ہر بار نیا پانی لیا سنت ہے اور دوسری بار پانیہ اس لیے کہ مال کر کے کہ وضو اور تہنشااق کے لیے بھی طہانی  
 لیا سنت ہے اس میں شکی اختلاف ہے اگرچہ نزدیک نہ ہو کہ ایک ہی چلو سے کئی بھی کرے اور ناک میں بھی پانی ڈال لے پھر ایسا ہی کرے (اور

کتاب الطہارۃ







۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

علی الصلوة فان قيل مثل هذه الکلام يتلف في جميع العبادات فالرد لا دلالة له على اشتراط النية في العبادات ذال باطل لان المتسک في  
 اشتراط النية في عبادات هذا الحديث قلنا ان قدر الثواب لكن المقصود في العبادات الحاضرة هو الثواب فادخلت عن المقصود  
 لا يكون طامحة لانها العشر مع الاصح كونها عبادة بخلاف الموضوع اذ ليس هو عبادة مقصودة بل شرع شرط للجواز الصلوة  
 فالذا فلا لعن الثواب انتفى كونه عبادة لكن لا بد من هذه النقاء صحة اذ لا يصدق عليه انه لم يشترع الا عبادة ففي صحة معنى  
 مفاسد الصلوة كما في سائر الشرائط كقطع يد النوب المکان وسائر العورات فانها لا شرط النية في شي منها واما الشرط فيقول ان  
 فاعملوا ووجهه ففرض تقديم غسل الوجه في فرض تقديم الباقي مرتب لان تقديم غسل الوجه مع عدم الترتيب الباقي خلاف الجماع  
 ووجهه صحيح هو في (يا منهن) بدالات نوحی - اور اگر کما جائے کہ یہ شبہہ تو سب عبادتوں پر ہو سکتا ہے تو چاہیے کہ حدیث کو اشتراط نیت پر  
 عبادات میں بھی دلالت نہ ہو اور ایسا کہنا باطل ہے اس لیے کہ عبادتوں میں نیت کا شرط ہونا اسی حدیث سے سمجھا گیا ہے تو ہم کیسے کہ ہم مقدم  
 ذکر کیسے تو اب ہی مگر عبادات خاصہ میں تو اب مقصود ہوتا ہے اور جب نیت نہ کی عمل تو اسے خالی رہا پس صحت بھی نہ رہی کیونکہ وہ عمل اسی ہے  
 مشروع ہوا تھا کہ عبادت بنے (اور عبادت کے لیے ثواب لازم ہے پس انتفای لازم سے انتفای ملزم ضرور ہے) بخلاف وضو کے کہ وہ عبادت مقصود  
 نہیں ہے بلکہ اس لیے مشروع ہے کہ نماز کے جائز ہونے کی شرط قرار پائے تو جب مقصود اسے خالی ہو عبادت نہ رہا اور اس کے عبادت نہ رہنے سے  
 یہ کب لازم آیا کہ وہ صحیح بھی نہ ہو اس لیے کہ اس پر تو صادق ہی نہیں آتا کہ وہ عبادت ہونے کے لیے مشروع ہے پس اس اعتبار سے کہ وہ مضاع نماز  
 جمیع رہے گا جیسے دوسری شرطوں یعنی کپڑا یا جاننا کا پاک کرنا نہ عورت وغیرہ میں کسی میں نیت شرط نہیں ہے (ایسے ہی وضو میں بھی  
 شرط نہیں ہے) مگر ترتیب پس (خصیت انکی امام شافعی کے نزدیک) اللہ تعالیٰ کے قول سے نکلتی ہے فاعملوا ووجوہ کلمہ مؤخر کا وضو مقدم  
 ہو گیا پس باقی ارکان میں بھی ایک کی تقدیم دوسری فرض ہوگی اس لیے کہ مؤخر کا وضو مقدم مانکر باقی ارکان میں ترتیب کو فرض نہ جانتا اجتماع  
 کے خلاف ہوتا ہے (ایک حکم پر مجتہدین حصہ کا اتفاق میں طور پر ہو کہ یہ اتفاق کبھی صراحتہ ہوتا ہے کبھی لزوما اور صراحتہ یہ  
 کلمات و حکم دونوں پر اتفاق ہو جائے اور اسے اجتماع بسیط کہتے ہیں مثلاً خروج نماز سے کہ کھڑا ہونا اتفاق ثابت ہے یا حکم میں تو  
 اتفاق ہو مگر علت یعنی وجہ ہر ایک مجتہد کی علیحدہ ہو جیسے باکرہ صغیرہ پر بالاتفاق ولایت ہے حنفیہ کے نزدیک اس لیے کہ وہ صغیرہ ہے اور شافعیہ کے  
 نزدیک اس لیے کہ وہ باکرہ ہے یا ثنیہ بالغہ پر بالاتفاق ولایت نہیں مگر شافعیہ کے نزدیک اس لیے کہ وہ ثنیہ ہے اور ثنیہ پر ولایت نہیں ہوتی  
 اور حنفیہ کے نزدیک اس لیے کہ بالغہ ہے اور اسے اجتماع مرکب کہتے ہیں اور لزوما اتفاق یوں ہو جاتا ہے کہ علت و حکم دونوں میں ایسے طور پر جو  
 اختلاف ہو کہ کسی کیسے امر میں دونوں کا اتفاق لازم آئے مثلاً بالغہ باکرہ کے نکل جانے میں باپ اور دادا کسی کی بھی ولایت جابرہ حنفیہ کے  
 نزدیک نہیں اس لیے کہ علت ولایت جابرہ صغیرہ اور وہ نہیں اور شافعیہ کے نزدیک دونوں کو ولایت جابرہ ہے اس لیے کہ علت بکارت ہے پس  
 علت میں بھی اختلاف ہوا اور حکم میں بھی مگر لازم آگیا کہ دادا مثل باپ کے ہو کہ جسے ولایت ثابت کی دونوں کے لیے ثابت کیا اور جسے انکار کیا

[illegible]

五

اسی طرح بر کیا گیا ۱۱  
 پندرہ سو ستر ہجرت  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو دعوتِ جاہلیہ میں لایا گیا  
 تو غلامِ جہنم کو لایا گیا  
 سنا سن کر کیا ہو گیا  
 جہنم سے نکالی تھوڑا  
 تو اس کو اس کی طرف سے  
 انیس سو ستر ہجرت  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو دعوتِ جاہلیہ میں لایا گیا



















مجلس کا ایک غنیان سے جو جمع کیا گیا ایک چار صورتیں پیدا ہو گئیں۔ ۱۔ اتحاد مجلس غنیان۔ یہ باتفاق جمع کیا گیا۔ ۲۔ اختلاف مجلس غنیان۔ یہ باتفاق جمع کیا گیا۔ ۳۔ اتحاد مجلس غنیان۔ یہ باتفاق جمع کیا گیا۔ ۴۔ اختلاف مجلس غنیان۔ یہ باتفاق جمع کیا گیا۔

# کتاب الطہارۃ

یعتبر اتحاد المجلس اذا كان في مجلس واحد يجمع فيكون ناقصا ومجلس يعتبر اتحاد السبب والغنيان فان كان غنيان واحد يجمع فيكون ناقصا فحصل البيع صور اتحاد المجلس لغنيان فيجمع اتفاقا واختلافا فاما لا يجمع اتفاقا واتحاد المجلس مع اختلاف الغنيان فيجمع عند ابن يوسف خلافا للمجلس واختلاف المجلس مع اتحاد الغنيان فيجمع عند محمد خلافا لابن يوسف وما ليس بمحدث ليس بنجس شئ بكمس الجيم فياز من انتقاله كونه حدثا انتقالا كونه نجسا فالدم الذي لم يسل عن اس الجرح طاهر وكذا الدم القليل وعن محمد في غير ذلك لا يصح ان نجس لا اثر للسائل في الغناسة واذا كان السائل نجسا فغير السائل يكون كذلك لئلا يؤول الحكم الى ما لا يجرى اولى الجرح الى قوله اذ ما مسه واما مسه فغير المسفوح لا يكون محرما فلا يكون نجسا والدم الذي لم يسل عن اس الجرح حرم مسه فغير المسفوح نجسا فان قيل هذا يوجب كل شيء واما فيما لا يوجب كل شيء كالأرض في المسفوح حرام ايضا فلا يكون مستلزما لاجل طهارته قلت الحكم بحرم المسفوح مجلس كل اتحاد معتبر كونه بين اعمى جبلة في مجلس واحد من مجموع كجاءه اور وضو توڑ دیکي اور محمد اتحاد سبب یعنی غنیان کا اعتبار کرتے ہیں تو اگر یہ تو ایک غنیان سے جو جمع کیا گیا ایک چار صورتیں پیدا ہو گئیں۔ ۱۔ اتحاد مجلس غنیان۔ یہ باتفاق جمع کیا گیا۔ ۲۔ اختلاف مجلس غنیان۔ یہ باتفاق جمع کیا گیا۔ ۳۔ اتحاد مجلس غنیان۔ یہ باتفاق جمع کیا گیا۔ ۴۔ اختلاف مجلس غنیان۔ یہ باتفاق جمع کیا گیا۔



بعضی غیر المسفوح علی اصله وهو الحبل فی زمره الطهارة سواء كان فیما یوکل لجمه او الاطلاق النص ثم حرمه غیر المسفوح فی الادی بناء علی حرمته لجمه الا ان وجب نجاسة اذ هذا الحرمه للكرهية لا للنجاسة فغیر المسفوح فی الادی یكون علی طهارته الاصلية مع كونه محررا والفرق بین المسفوح وغیر مبق علی حكمه فامضه وهی ان غیر المسفوح دم انتقل عن العروق وافصل عن النجاسة حصل له هضم لغیر الاعضاء فصاوستعه الا ان یصیر عضوا فاخذ طبیعة العضو فاعطاه الشرح حکمة بخلاف دم العروق فانه اذا سال عن راس الجرح علم ان دم انتقل من العروق فلهذا الشاعه وهو الدماء النجس اذا لم یسل علم ان دم العضو هذ فی الدماء اما فانی فالتقلیل هو الماء الذی كان فی علی المعدة وهی لیست بحل النجاسة فحكمه حکم الدرق وهو نوم مضطجع ومتكى ومستند الی ما لو انزل السقطه لغير شئ ای لا یقتضی الوضوء نوم غیر ما ذکره وهو النوم قائما او قاعا او الكعاب او ملحا او الاغواء والنجاسة شئ علی حیة كانا ویدخل فی الاغواء السكر وحده هذان ین فی شئ متحرك وطیو الصحیح كذا فی المیزان لو حلف سکران یجوز هذا الحد

بعضی غیر المسفوح علی اصله وهو الحبل فی زمره الطهارة سواء كان فیما یوکل لجمه او الاطلاق النص ثم حرمه غیر المسفوح فی الادی بناء علی حرمته لجمه الا ان وجب نجاسة اذ هذا الحرمه للكرهية لا للنجاسة فغیر المسفوح فی الادی یكون علی طهارته الاصلية مع كونه محررا والفرق بین المسفوح وغیر مبق علی حكمه فامضه وهی ان غیر المسفوح دم انتقل عن العروق وافصل عن النجاسة حصل له هضم لغیر الاعضاء فصاوستعه الا ان یصیر عضوا فاخذ طبیعة العضو فاعطاه الشرح حکمة بخلاف دم العروق فانه اذا سال عن راس الجرح علم ان دم انتقل من العروق فلهذا الشاعه وهو الدماء النجس اذا لم یسل علم ان دم العضو هذ فی الدماء اما فانی فالتقلیل هو الماء الذی كان فی علی المعدة وهی لیست بحل النجاسة فحكمه حکم الدرق وهو نوم مضطجع ومتكى ومستند الی ما لو انزل السقطه لغير شئ ای لا یقتضی الوضوء نوم غیر ما ذکره وهو النوم قائما او قاعا او الكعاب او ملحا او الاغواء والنجاسة شئ علی حیة كانا ویدخل فی الاغواء السكر وحده هذان ین فی شئ متحرك وطیو الصحیح كذا فی المیزان لو حلف سکران یجوز هذا الحد

پس آدمی بین غیر مسفوح اپنی اصل طهارت پر نہیگا باوجودیکہ حرام بھی ہو اور فرق مسفوح وغیر مسفوح کا ایک بار یک حکمت پر مبنی ہو اور دوم یہ کہ خون غیر مسفوح وہ ہو جو رگون سے منتقل ہو اور نجاستوں سے منفصل (اور گوشت میں آگیا کہ اسکی پودش ہو جیسے درختوں میں پانی) اور اعضا میں اگر اس میں ایک دوسری کیفیت پیدا ہوئی تو وہ اس قابل ہو گیا کہ عضو بن جائے اور طبیعت عضو کی اختیار کی پس شرع نے اسے عضو کا حکم دیدیا (اسلئے کہ اکثر احکام شرعی اوصاف و اغراض متبویہ ہاں ہوا کرتے ہیں) بخلاف اس خون کے جو رگون میں ہو (اور یہی مسفوح ہو) جب وہ سرخ رہے بہا معاد ہو کہ یہ خون ابھی رگون سے نکلا ہو اور خون نجس ہو مگر جبکہ نکلا اور نہ بہا جائے گی کہ یہ خون عضو کا ہو یہ تو تفصیل خون میں ہو مگر تین بدیات ہو کہ قلیل ہو پانی ہو جو اعلای معدہ میں تھا اور یہ مقام نجاست کا نہیں ہو پس اس کا حکم وہی ہو جو عضو کا حکم ہو دم اور وضو توڑتا ہی سونا کر وٹ پر یا تکیہ لگا کر یا ایسی شئی پر ٹیک دیکر اگر وہ ہٹائی جائے آدمی گڑھے سے سوا کے یعنی اسکے سوا دوسرے طور پر ہونے سے وضو نہ ٹوٹے گا اور وہ کھڑے کھڑے یا بیٹھے بیٹھے سونا ہی یا کرع میں یا سجدے میں **ف** وہی سونا وضو توڑتا ہو جہین جو نرم ہو جائیگا اور اپنے اوپر اپنا بار نہ ہے عام ازینکہ کر وٹ سے سوئے یا پت یا پٹ یا زانو پر رکھنے یا کسی اور طور پر سونے مگر جبکہ اس طور پر کہ خود آپ کو بٹھالے رہے اور جو رست نہوں جیسے کھڑے کھڑے یا بیٹھے بیٹھے سونا یا بات کوع یا سجدہ سٹھن (اسلئے کہ سٹھنوں طور پر اونہا ہو کر سونا ناقض وضو کی اگرچہ صورت سجود کی بھی پائی جائے) اور مرد و عورت سے ہر ایسا سونے والا ہو جو زمین پر لیٹ کر سونے اور تنگی جو زانو وغیرہ پر سر رکھ کر سونے اور سٹھن جو کسی چیز پر ٹیک لگا کر سونے دم اور یہ پیشی اور جنون شش جب طور پر ہو اور یہ پیشی میں نشہ بھی داخل ہو اور وہ نشہ جس کو وضو ٹوٹ جائے یہ کہ زقا زمین آخر شش واقع ہو اور یہی تشریح صحیح ہو اور قسم میں بھی صحیح معتبر ہو **ف** اس میں وضو توڑنے کے لیے اسی قدر نشہ کافی ہو اور وہ جو بعض تخیال کیا ہو کہ ایسا بہوش ہو کہ زمین و آسمان میں ایسا زلزلہ کے حد لگائیں ہو اور اس طرح اگر زمین نہ لگا اگر نشہ میں ہوں تو میری زکوہ کو طلاق صرف آخر شش قدم پر طلاق پڑ جائیگی بجز خون عام کی کھوئی کی یہ ہے ہوا

بعضی غیر المسفوح علی اصله وهو الحبل فی زمره الطهارة سواء كان فیما یوکل لجمه او الاطلاق النص ثم حرمه غیر المسفوح فی الادی بناء علی حرمته لجمه الا ان وجب نجاسة اذ هذا الحرمه للكرهية لا للنجاسة فغیر المسفوح فی الادی یكون علی طهارته الاصلية مع كونه محررا والفرق بین المسفوح وغیر مبق علی حكمه فامضه وهی ان غیر المسفوح دم انتقل عن العروق وافصل عن النجاسة حصل له هضم لغیر الاعضاء فصاوستعه الا ان یصیر عضوا فاخذ طبیعة العضو فاعطاه الشرح حکمة بخلاف دم العروق فانه اذا سال عن راس الجرح علم ان دم انتقل من العروق فلهذا الشاعه وهو الدماء النجس اذا لم یسل علم ان دم العضو هذ فی الدماء اما فانی فالتقلیل هو الماء الذی كان فی علی المعدة وهی لیست بحل النجاسة فحكمه حکم الدرق وهو نوم مضطجع ومتكى ومستند الی ما لو انزل السقطه لغير شئ ای لا یقتضی الوضوء نوم غیر ما ذکره وهو النوم قائما او قاعا او الكعاب او ملحا او الاغواء والنجاسة شئ علی حیة كانا ویدخل فی الاغواء السكر وحده هذان ین فی شئ متحرك وطیو الصحیح كذا فی المیزان لو حلف سکران یجوز هذا الحد



[illegible][illegible]

و اما در این باب که از کتب معتبره است و در آنجا که از کتب معتبره است و در آنجا که از کتب معتبره است











[illegible]

۲۱  
 کتاب الطحا

Scanned with CamScanner







فی این جنابت غسل

ولما كان لا انقطاع سبب الغسل فاذا انقطع دم ثم اسلمت لا يلزمها الغسل اذ وقت لا انقطاع كانت فرة وهي غير مأمورة  
بالترايح عندنا ومقتضى اسلمت لا يلزمها الغسل بخلاف ما اذا الجنبت الكافرة ثم اسلمت حيث يجب عليها  
غسل الجنابة لان الجنابة امر مستمر فكل من جنبا بعد الاسلام لا انقطاع غير مستمر فافتراق  
الكمال نال كس ليه دوامه في انقطاع خون ووطعاً لم يكره في غسله وجوباً اسك ذمته هي اور جب انقطاع سبب تھا وجوب غسل کا تو اگر کسی کا  
عورت کا خون بند ہو بعد از انان و اسلام الی غسل اس پر واجب ہوگا ایسے کہ بوقت انقطاع یعنی وجوب غسل کا فرة تھی اور ہا سے نزدیک ہے  
احکام شرعیہ نافذ نہیں اور جب اسلام الی سبب غسل یعنی انقطاع نہ پایا گیا پس غسل کیونکر واجب ہوگا بخلاف اس کے کہ فرة جنب ہوئی پھر  
اسلام الی اس پر غسل واجب ہوگا ایسے کہ جنابت ایک امر مستمر ہو بعد اسلام بھی باقی رہے اور انقطاع امر غیر مستمر ہو پس دونوں میں فرق ہو گیا  
ف جناب شراح کے اس متنبہ الطیف پر شبہات ہیں بلکہ یہ کہ کفار کا مکلف بفرع شرعیہ نہ ہونا مسئلہ اختلافی ہو متفق علیہ نہیں تو یہ حکم  
بھی باختلاف ثابت ہونا چاہیے بلکہ یہ کہ مسطح القطع آتی وفانی ہو انزال بھی انی فانی ہو اور مسطح انزال کا اثر یعنی نجاست امر مستمر  
انقطاع کا بھی اثر یعنی وجوب غسل مستمر ہو اور عمدہ جواب اس کا یہ ہو کہ غسل از الہ نجاست یا حصول طہارت کا نام ہو اور انالہ نجاست  
بدون نجاست امر غیر معقول پس موجب غسل نجاست ہو دوسری شے نہیں اور انزال منی موجب ہو نجاست کی پس انزال امر آتی ضرر دہی  
مگر انزال اس کا یعنی نجاست امر مستمر ہو چونکہ دور کیا جائے اور انزالہ نجاست حصول طہارت کے لیے امر معقول ہو اسلام و کفر سے اسے تعلق  
نہیں پس زن کا فرة جو بحالت کفر جنب ہو کر نجس ہوئی جب تک غسل نہ لے طہرہ ہوگی اب اگر مسلمان بھی ہوئی مگر غسل اس کے ذمہ ہو اور یہ شبہ کہ  
جب وجوب ہوئی تھی کافرہ تھی اس پر حکم نجاست دنیا ایک حکم شرعی ہو جس کی تکلیف اس پر مختلف ہے صحیح نہیں ایسا کہ انزال امر مشاہیر ہو اور حکم و  
اسلام سے غیر متعلق اور حکم نجاست کا بعد انزال ہو فیل انزال نہیں تو جب انزال ہو اور اسلام نہ تھا زیادہ برین نیست کہ حکم تناظر ہو گیا مگر بوقت  
اسلام اس اعتبار سے کہ انزال کے بعد حکم نجاست کا مرتب ہوتا ہو اور ابھی تک اسے غسل وغیر سے انزال کو دور نہیں کیا تو حکم اس کا یعنی  
نجاست بلا تردد مرتب ہو جائیگا لیکن حیض میں وجوب وہی جریان خون ہو ایسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فلی هو اذی توجب وہی خون  
میں نجاست قرار پایا وہی موجب ہوا اس طرح کہ خون نجس ہو اور ہر شخص پر وجوب غسل ہو کہ جبکہ خون متصل جاری تھا تو حکم فصل خلان حکمت و وجوب  
حج عظیم بلکہ عہد ہوتا لہذا حکمت بالغہ شرعیہ نے اسے انقطاع تک مؤخر فرمایا اور جب انقطاع پایا گیا تو ایسے نہیں کہ انقطاع نجاست  
ہو اور نجاست موجب حصول طہارت پس انقطاع موجب غسل ہو بلکہ ایسے کہ جریان خون حیض ملے تھا حصول طہارت کا اور علت  
تھی نجاست کی پس انقطاع اس جریان کا مانع کو دور کرینو الا ہو اور جب مانع دور ہو گیا تو وہی خون موجب غسل ہو مگر ایسے کہ انقطاع مسبب  
اور مشاہیر پر ایسے کہ اگر انقطاع سبب غسل ہو اور یہ اظہار ہو کہ خون جنابت کی طرح بلا تکلف امر مستمر ہو مگر جبکہ خون کو بوجہ مذکورہ  
موجب غسل نہیں کہہ سکتے اور انقطاع کی طرف اس کی نسبت لایہدی ہوگی تو انقطاع کو لہر آتی نہ کہنا اور مثل نجاست کے قرار دینا ببردستی ہو

کتاب الطہارۃ







توضیح: یہاں پر غرض ہے کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اس کے بعد اگر وہ وضو دہرایا تو اس کا وضو صحیح ہے۔  
توضیح: یہاں پر غرض ہے کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اس کے بعد اگر وہ وضو دہرایا تو اس کا وضو صحیح ہے۔

کالترا یقصد بخلطہ التطهر کا لاشنان و لاصباحون او شیدا الخ کا انفران و عند ابی بوسع  
ان کان الخ لوط شیدا یقصد به التطهر یجوز به الوضوء لان یغلب علی الماء حتی یزول طبعه هو الرقة والشیدا  
وان کان شیدا لا یقصد به التطهر یعنی وائتر شطر احد صجوار التوضی غلبه علی الماء وفی روایت دیگر واما لیس  
من جنس الارضیة خلا لثا فحقی هو بلع جوفیة غیر لم یزاد فی شطرحه بلو لونه اور یحی اختلافوا فی حد البحار فلیک ان لیس فی  
درکہ صرح ما ید غلبت لثا و ورق فاذا لثا لثا من فوق وبقیة الماء تجری مع ضعف یجوز به الوضوء اذ هو  
میسے مٹی بادہ شو جکی وجہ سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ کچھ طرح طہارت نفاقت حاصل ہو جیسے انسان و صابون یا لہ کوئی شے جو جیسے عطران گر  
جو کم نہ ہو لیگا۔ اور وضو ابویوسف کے نزدیک اگر کسی کے ہاتھ سے صاف کرنا مقصود ہو تو وضو جائز ہو ورنہ ایک ایت میں نہیں جائز دوسری میں  
جائز ہو مگر جبکہ شے پانی پر غالب جائے (یعنی پانی کی رقت سیلان دور کرنے تو بالاتفاق نہ اس سے وضو جائز ہو) غفلت (تقریر مقام  
یہ کہ پانی میں جو شے جنس الارضی سے مل جائے اس سے وضو جائز ہو امام شافعی کے نزدیک بھی درج ایسی شے مل جائے کہ ہو تو پاک مگر اس سے دوسرا خوب  
صاف کرنا مقصود نہ ہو جیسے زعفران وغیرہ تو ابویوسف کے نزدیک اگر شافعی کے نزدیک نہیں جائز امام کے نزدیک جائز ہو اور اگر وہ شے ایسی ہو جس سے  
خوب پاکیزگی حاصل ہوتی ہو جیسے انسان تو ائمہ میں ابویوسف کا بھی خلاف نہیں ہو مگر جبکہ یہ شے پانی پر غالب جائے اور یہ غلبہ بالاتفاق مانع  
و غور ہو مگر ابویوسف کے نزدیک صرف ائہیں جس سے خوب طہارت مقصود ہو اور دوسری چیزوں میں اس قید کی ضرورت نہیں ایسے کہ زمین مطلق  
خطا ان کے نزدیک لیس وضو ہو اور امام کے نزدیک دوسری پاک شیا میں بھی غلبہ مانع ہو پانی کی طبیعت رقت و سیلان ہو اور غلبہ سے یہ مراد ہو کہ  
پانی کے اجزاء کم ہوں اور جو مانع جائے اس کے اجزاء نہ ہوں جیسے ستویا سے عرفین پانی نہ کہ زمین جیسے شربت (لہذا وغیرہ) اور جو چیز میں کی  
جنس نہیں ان کے مانع میں شافعی کا خلاف ہو غفلت ایسے پانی میں جن میں شے ملے ہو کہ زمین کی جاسے نہیں غفلت جائز دیکھتے ہیں نہ وضو  
ایسے کہ قرآن میں آب مطلق کو طہر فرمایا ہو فاتحنا لکون الشاء ماء طہورا اور یہ آب مقید ہو اور ہم کہتے ہیں کہ صوف نسبت حکم نہیں برتا  
جیسے آب دریا آب چاہ آب زم زم پس یہ قیود تعریف ذات کے لیے نہیں بلکہ محل و مجاور کی تعریف کے لیے ہیں۔ اور انصاف کے تحت میت کو بہر کے پانی سے  
نہلانے کا حکم دیا بخاری و مسلم اور خود بھی ایسے برتن کے پانی سے غسل فرمایا جہیں خیمہ کا اثر تھا (زمانی) پس مطلق نسبت اور غلط تامل طہر کے مانع  
نہیں ہم اور جائز و ایسے پانی سے جو ہوتا ہو اور کوئی نجاست آئین بڑی ہو اور اثر اس کا پانی میں نمایان نہ ہو یعنی مزار رنگ۔ (بول اور اگر پانی  
پایا جائے تو نجس ہو) علمائے آب جاری کی تعریف میں اختلاف کیا ہے کہ کیا جاری وہ پانی ہو کہ دوسری بار طہر میں لینے سے پہلے نجاست بہا گیا  
یہی کہ بار پانی اٹھا کر استعمال کیا ہو دوسری بار اٹھانے سے پہلے وہ نجاست یا خالہ بان سے پہلے چلا گیا۔ اور کیا کیا کہ پانی جاری رہے کہ جسے  
ہتھیلی سے روکین تو نہ ہو سکے۔ اور کیا کیا جاری وہ جسے عرف میں جاری کہیں) اور وہ تعریف جسکے سمجھنے میں دقت نہ ہو کہ جاری پانی وہ کہ  
اپنی بنیاد وغیرہ بہا گیا ہو اور اگر کسی شے نے پانی کو اوپر سے رکھ دیا اور کچھ کچھ چھو پانی نلے سے نرم نہ ہو پھر اس سے وضو جائز ہو ایسے کہ وہ

توضیح: یہاں پر غرض ہے کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اس کے بعد اگر وہ وضو دہرایا تو اس کا وضو صحیح ہے۔  
توضیح: یہاں پر غرض ہے کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اس کے بعد اگر وہ وضو دہرایا تو اس کا وضو صحیح ہے۔

توضیح: یہاں پر غرض ہے کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اس کے بعد اگر وہ وضو دہرایا تو اس کا وضو صحیح ہے۔  
توضیح: یہاں پر غرض ہے کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اس کے بعد اگر وہ وضو دہرایا تو اس کا وضو صحیح ہے۔







و لا یاء اعترضش الروایة بقصره من شجر او ثمرش اما ما یقطر من الشجر فموجبه الموضوع و لا یاء نالک طبعه بل یغیر  
 اجزائش المراد به ان یخرج من طبع الماء وهو الرقة والسبلان و او بالطنین کالاشربة والخلش نظیر ما اعتصر  
 الشجر و الثمرش الرباس معتصر من الشجر و الثمرش التفاسیر نحوه معتصر من الثمر و ماء الباقلش نظیر ما غلب علیه غیره  
 اجزاء و المرقش نظیر ما غلب علیه غیره بالطنین و اما الماء الذی یغیر بکثرة الاوراق الواقعة فی حوزة ارفع و الکف  
 یظهر طون الاوراق فلا یجوز به الموضوع لانه کاء الباقل و لا یاء و کاد وقع فی حوزة الا اذا کان عثرة اذع فی عثرة  
 اذع و لا یخرج ارضه بالغرفش فحکمه حکم الماء الجاری فان کان الجاسة مرئية لا یتوضا من موضع  
 الجاسة بل من الجانب الاخر و ان کان غیر مرئية یتوضا من جميع الجوانب کذا من موضع غسلته  
 م ۱ ایسے پانی سے وضو جائز نہیں جو درخت سے یا پھل سے پھوڑا جائے اور نہ ایسے پانی سے (وضو جائز ہی جسکی طبیعت دوسری چیز کے طبیعت بدل  
 گئی ہو اور یہ شرط خواہ پکانے سے شش روایت (نقلی امام سے) بقصر ما ہو یعنی یا اغصنہ من مار و صولہ یا مار بالمدین۔ اور وہ پانی جو کسی خشک  
 ٹپکے (جیسے لب کا پانی) اس سے وضو جائز۔ اور مراد طبیعت رقت و سیلان ہو یعنی ایسا گاڑھا ہوا جائے کہ بہ نہ سکے ہم جیسے شربت اور سرکہ  
 شش مثال ہو اسکی جو درخت اور پھل سے پھوڑا جائے پس شربت رباس جو درخت رباس سے پھوڑا جاتا ہو اور شربت سیب (اور ایسے ہی شربت انا  
 وغیرہ) جو پھل سے پھوڑا جاتا ہو ہم اور مار باقلی مثال اس پانی کی ہے جو کھجور کی غصہ نکال جائے ہم اور شوربا کی مثال ہو جو پھلوں جو پخت کے ٹھکانے  
 مگر وہ پانی جو پتوں کے گرنے سے متغیر ہو جائے یہاں تک کہ ہاتھ میں اٹھائے تو پتوں کا رنگ ظاہر ہو قابل وضو (و غسل) کے نہ ہو ایسا کہ وہ پتوں  
 مار باقلی ہم اور انہیں جائز ٹھہرتے ہوئے پانی سے جبین کوئی نجاست گرے مگر جبکہ وہ پانی وہ درودہ ہوا اور انسا گھر ہو کہ پتوں لینے سے زمین کھل جائے  
 شش تو حکم اس پانی کا جاری پانی کا ہو پس اگر نجاست (دھنیں ہو) دکھائی دیتی (جیسے پیشاب) تو ہر جانب سے وضو جائز ہو اور ایسے ہی جائز وضو کس مقام  
 بڑی ہو مگر دوسرے اطراف سے گھرے اور اگر نجاست نہیں دکھائی دیتی (جیسے پیشاب) تو ہر جانب سے وضو جائز ہو اور ایسے ہی جائز وضو کس مقام  
 سے جہاں غبار گرنا ہوتو علمائے آب کثیر کی تحدید میں بہت اختلاف کیا ہو کسی نے اٹھ گز لانا پھوڑا اور کسی نے بارہ گز لانا پھوڑا اور کسی نے  
 ہا گز لانا پھوڑا کما گھوہ درودہ پر فتویٰ ہو اور اسی طرح اور بھی طریقے آب کثیر کے منقول ہیں مثلاً ایک جانب کی تحریک سے دوسرا جانب بدلے یا دوسرے  
 غسل کرین تو دوسرا پانی گند لانا ہو یا کہ جسے آدمی کثیر جانے۔ اور مثال اسکے اور اقوال بھی ہیں۔ واضح رہے کہ اصل پیائش میں سطح آب ہو اطراف  
 نہیں یعنی حوض مربع ہو یا مستطیل یا مدور یا مثلث مگر وہ مقدار کالی ہوگی جسکی پیائش سطح سو گز ہو جائے اور یہ امر کہ اطراف کی پیائش چالیس گز  
 کی ہو امر معتبر نہیں جیسا کہ بعض کما گمان ہو اور یہ ہم ایسے پیدا ہوتا ہو کہ جو حدیث اس باب میں شارب نے نقل کی ہے انہیں حریم یعنی اطراف کا چالیس گز  
 ہونا مگر یہ حلالا کہ صورت صوف درودہ میں چلتی ہو ہر صورت میں نہیں چلتی کیا ہو و سکتا ہو کہ ایک نالی گز جو چوبی چالیس گز لانی یا گز  
 عرض اور پندرہ گز طول کافی ہو حالانکہ پیائش اطراف چالیس گز ہوتی ہو اس سے معلوم ہوا کہ پیائش سطح معتبر ہو اطراف کا اعتبار نہیں

و لا یاء اعترضش الروایة بقصره من شجر او ثمرش اما ما یقطر من الشجر فموجبه الموضوع و لا یاء نالک طبعه بل یغیر  
 اجزائش المراد به ان یخرج من طبع الماء وهو الرقة والسبلان و او بالطنین کالاشربة والخلش نظیر ما اعتصر  
 الشجر و الثمرش الرباس معتصر من الشجر و الثمرش التفاسیر نحوه معتصر من الثمر و ماء الباقلش نظیر ما غلب علیه غیره  
 اجزاء و المرقش نظیر ما غلب علیه غیره بالطنین و اما الماء الذی یغیر بکثرة الاوراق الواقعة فی حوزة ارفع و الکف  
 یظهر طون الاوراق فلا یجوز به الموضوع لانه کاء الباقل و لا یاء و کاد وقع فی حوزة الا اذا کان عثرة اذع فی عثرة  
 اذع و لا یخرج ارضه بالغرفش فحکمه حکم الماء الجاری فان کان الجاسة مرئية لا یتوضا من موضع  
 الجاسة بل من الجانب الاخر و ان کان غیر مرئية یتوضا من جميع الجوانب کذا من موضع غسلته  
 م ۱ ایسے پانی سے وضو جائز نہیں جو درخت سے یا پھل سے پھوڑا جائے اور نہ ایسے پانی سے (وضو جائز ہی جسکی طبیعت دوسری چیز کے طبیعت بدل  
 گئی ہو اور یہ شرط خواہ پکانے سے شش روایت (نقلی امام سے) بقصر ما ہو یعنی یا اغصنہ من مار و صولہ یا مار بالمدین۔ اور وہ پانی جو کسی خشک  
 ٹپکے (جیسے لب کا پانی) اس سے وضو جائز۔ اور مراد طبیعت رقت و سیلان ہو یعنی ایسا گاڑھا ہوا جائے کہ بہ نہ سکے ہم جیسے شربت اور سرکہ  
 شش مثال ہو اسکی جو درخت اور پھل سے پھوڑا جائے پس شربت رباس جو درخت رباس سے پھوڑا جاتا ہو اور شربت سیب (اور ایسے ہی شربت انا  
 وغیرہ) جو پھل سے پھوڑا جاتا ہو ہم اور مار باقلی مثال اس پانی کی ہے جو کھجور کی غصہ نکال جائے ہم اور شوربا کی مثال ہو جو پھلوں جو پخت کے ٹھکانے  
 مگر وہ پانی جو پتوں کے گرنے سے متغیر ہو جائے یہاں تک کہ ہاتھ میں اٹھائے تو پتوں کا رنگ ظاہر ہو قابل وضو (و غسل) کے نہ ہو ایسا کہ وہ پتوں  
 مار باقلی ہم اور انہیں جائز ٹھہرتے ہوئے پانی سے جبین کوئی نجاست گرے مگر جبکہ وہ پانی وہ درودہ ہوا اور انسا گھر ہو کہ پتوں لینے سے زمین کھل جائے  
 شش تو حکم اس پانی کا جاری پانی کا ہو پس اگر نجاست (دھنیں ہو) دکھائی دیتی (جیسے پیشاب) تو ہر جانب سے وضو جائز ہو اور ایسے ہی جائز وضو کس مقام  
 بڑی ہو مگر دوسرے اطراف سے گھرے اور اگر نجاست نہیں دکھائی دیتی (جیسے پیشاب) تو ہر جانب سے وضو جائز ہو اور ایسے ہی جائز وضو کس مقام  
 سے جہاں غبار گرنا ہوتو علمائے آب کثیر کی تحدید میں بہت اختلاف کیا ہو کسی نے اٹھ گز لانا پھوڑا اور کسی نے بارہ گز لانا پھوڑا اور کسی نے  
 ہا گز لانا پھوڑا کما گھوہ درودہ پر فتویٰ ہو اور اسی طرح اور بھی طریقے آب کثیر کے منقول ہیں مثلاً ایک جانب کی تحریک سے دوسرا جانب بدلے یا دوسرے  
 غسل کرین تو دوسرا پانی گند لانا ہو یا کہ جسے آدمی کثیر جانے۔ اور مثال اسکے اور اقوال بھی ہیں۔ واضح رہے کہ اصل پیائش میں سطح آب ہو اطراف  
 نہیں یعنی حوض مربع ہو یا مستطیل یا مدور یا مثلث مگر وہ مقدار کالی ہوگی جسکی پیائش سطح سو گز ہو جائے اور یہ امر کہ اطراف کی پیائش چالیس گز  
 کی ہو امر معتبر نہیں جیسا کہ بعض کما گمان ہو اور یہ ہم ایسے پیدا ہوتا ہو کہ جو حدیث اس باب میں شارب نے نقل کی ہے انہیں حریم یعنی اطراف کا چالیس گز  
 ہونا مگر یہ حلالا کہ صورت صوف درودہ میں چلتی ہو ہر صورت میں نہیں چلتی کیا ہو و سکتا ہو کہ ایک نالی گز جو چوبی چالیس گز لانی یا گز  
 عرض اور پندرہ گز طول کافی ہو حالانکہ پیائش اطراف چالیس گز ہوتی ہو اس سے معلوم ہوا کہ پیائش سطح معتبر ہو اطراف کا اعتبار نہیں

کتاب الطهارة







ولا بد استعمال القرية لوضع حد فـش اعلم ان فلان المستعمل للاختلافات الاول في انه باي شيء يصير استعماله عند الحقيقة  
وابي يوسف بآزالة الحدث وايضا بنية القرية فاذا توضأ الحدث وضوءاً غير منوي يصير استعماله ولو توضأ على الحدث  
وضوءاً منوي يصير استعماله ايضا وعند محمد بالثاني فقط وعند الشافعي بآزالة الحدث لكن آزالة الحدث لا يتحقق  
الابنية القرية عند بناء على اشتراط البنية في الوضوء والاختلاف الثاني في انه متى يصير استعماله في الهداية انه كآزال  
من الضوضاء استعماله والاختلاف الثالث في حكمه فعند ابن حنيفة هو نجس نجاسة غليظة وعند ابي يوسف  
نجس نجاسة خفيفة وعند محمد طاهر غير طهور وعند مالك والشافعي روم في قوله القد يهوط اهر مطهر

حال انکار ایسا نہیں میں نہایت قوت سے کہتا ہوں کہ وہ درود کے لیے ایسی جہل شرعی ہو چسپ اعتماد لازمی اور ضروری ہو نشانہ اللہ تعالیٰ اور وہ یہ ہو کہ مسلح یہ امر مسلم ہو کہ نصب مقادیر رای سے جائز نہیں یعنی صرف رای سے مقدار معین کرنا جائز نہیں ایسے ہی یہ امر مسلم ہو کہ جب کوئی مسالہ ایسا پیچیدہ ہوتا ہو جسکا فیصلہ نصوص یا اجماع سے نہ ہوا ہو اور اسکا اندازہ مسلمانوں کی رای پر ہی چھوڑ دیا جائے حضرات فقہا باعتبار تفاوت آراء و اختلاف احوال و مقامات وغیرہ ایک ایسی خاص صورت معین کر دیتے ہیں کہ ہر حال میں آسان اور بعض اشارات شرعیہ سے مؤید ہوں اور اس قاعدہ سے وہ اختیارات جو عوام کے ہاتھ میں آکر بے موقع مستعمل ہونے کا خوف دلاتے ہیں ایک خاص صورت میں معین و تخصیص ہو جایا کرتے ہیں مثلاً تیمم میں پانی کی دوری۔ یا نماز میں نفل کی کثرت کی حفت یا نجاست خفیفہ و غلیظہ میں مقدار عفو یہ تمام وہ امور ہیں جو ثابت بھی ہیں اور محل بھی اور انہیں حضرات مجتہدین نے بعض بعض مناسبات سے انکار اندازہ کر لیا ہو اور ایسا اندازہ اسلام میں متواتر و متفق علیہ ہے ایسے ہی وہ درود کا اندازہ ایک روایت کی مناسبت سے کر لیا تو اب کیا سبب ہو کہ وہ تمام امور مستند اصل شرعی و ماخوذ بادل معتد سمجھے جائیں اور وہ درود حاصل فافہم اور نہیں جائز و وضو ایسے پانی سے جو بغرض تقرب یا رفع حدث استعمال میں لایا گیا ہو شائع ہو کہ اب مستعمل میں کئی قسم کے خفلات ہیں۔ پہلا یہ کہ پانی کیونکر مستعمل ہوتا ہو پس امام صاحب اور ابوالیوسف کے نزدیک صرف حدث کے دور کرنے سے مستعمل ہو جاتا ہو اور زہریت حاصل کرنے سے بھی مستعمل ہوتا ہو پس جب محدث نے بدون نیت کے وضو کیا پانی مستعمل ہو جائیگا اسیلئے کہ گو تو ابتر علیا مگر حدث دور ہو گیا اور اگر با وضو نے وضو کیا اور نیت بھی کی تو پانی مستعمل ہو گیا (اسی لئے کہ گو رفع حدث نہیں ہوا مگر قربت پائی گئی) اور محدث کے نزدیک فقط نیت سے پانی مستعمل ہو جائیگا رفع حدث ہو یا نہ ہو پس اگر محدث نے بے نیت وضو کیا تو پانی مستعمل ہوا اور با وضو نے بھی نیت کر کے وضو کیا پانی مستعمل ہو گیا اور شافعی کے نزدیک انما حدث سے پانی مستعمل ہو جائیگا مگر ازالہ حدث اُن کے نزدیک بدون نیت ہوتا ہی نہیں اسیلئے کہ وضو میں اُن کے نزدیک نیت شرط ہو و دوسرا اختلاف یہ ہو کہ وہ پانی کب مستعمل سمجھا جائیگا ہر مین ہو کہ جب پانی عضو سے گرا مستعمل ہو گیا تیسرا اختلاف یہ ہو کہ اب مستعمل حکم کیا ہو پس ابو حنیفہ کے نزدیک نجاست غلیظہ ہو اور ابوالیوسف کے نزدیک نجاست خفیفہ ہو اور محدث کے نزدیک ظاہر ہو مگر طہر نہیں یعنی خود پاک ہو دوسرے کو پاک نہیں کر سکتا۔ اور مالک کے نزدیک ظاہر مطلق ہو اور شافعی کا بھی قول قدیم ہی ہو (مگر قول جدید میں جو اُن کے صاحب میں ہر دفعی کہ

کتاب الکتابۃ



اردو ترجمہ نسخہ خط و قلم

[illegible]

ونحن نقول لو كان طاهر لم يطهر الجاز فالسفر الموضوع به ثم الشربة ولم يقل أحد بذلك وكل هذا لا ينعقد طهره لا جلد  
الخنزير ولا آدمي شيء أعلم أن البلغة هي أن آلة التناسل والطوبى بالخنزير من الجملد فان كانت بكاء دوية كالقطر ونحوه لم يطهر الجملد  
ولا ينعقد نجاسته أبداً لو كانت بالتراب أو الشمس يطهره إلا ليس نعمان أصابها للماء عجل يعود نجاسة في رقيقة ولينان وعن  
أبي يوسف إن صارت الشمس بحيث لو تراعى لم يفسد كان دباغاً وعن محمد بن جلد الميتة إذا دبس في قع في الماء لم ينتجس من  
غيره فصل في الصحيح في نأجة المسك جواز الصلوة معهم ما من غير فصل وهو ما طهر جلدك بالدينغ يطهر بالذكوة وكذلك الجملد وإن  
لم يوصل ما فلا شيء أي لا يطهر جلدك بالدينغ يطهر بالذكوة والمراد بالذكوة أن يذبح المسلم أو الكلبان من غير أن يترك التسمية لهذا

طاہر ہو تو نہیں) اور ہم کہتے ہیں (جو اب قول لک شافعی) اگر طاہر و مطہر ہوتا تو سفر میں اس سے وضو جائز ہوتا پھر اس کا پینا بھی جائز ہوتا اور کسی نے نہیں کہا کہ امام صاحب بھی ایک ایسی بات میں آپ تعقل طاہر ہو اور حاصل قوال یہ ہو کہ آپ تعقل سے احتیاط لایا ہی ہم ہر اس بات کو منی وہ چتر جس کی دباغت نہ ہوئی ہو باغت دینے سے پاک ہو جاتا ہو مگر خنزیر کا چتر اور آدمی کا شش جانو کہ دباغت یہ ہو سکتی بنیاست عود لکریگی (یعنی بھیگ جائے تب بھی پاک ہوگا) اور اگر مٹی سے دباغت کریں یعنی مٹی ملکر سکھا لیں یا دھوپ میں تب بھی پاک ہو جائیگا پھر جب پانی ہو پختہ تو کیا وہ نجس ہو جائیگا اس میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں (ایک روایت میں ہو کہ نجس جانا پاک ہو کر دوسری میں ہو کہ نجس نہ ہوگا جس طرح زمین نجس خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہو اور پھر تر ہو تو بھی نجس نہیں ہوتی۔ اور وجہ یہ ہو کہ نجس مٹی کی رطوبت میں تھیں وہ سوکھ کر معدوم ہو گئیں اب پھر تر ہونے سے اعادہ معدوم کیونکر ہوگا۔ اور یہ نجی تری نجس نہیں ہو) اور ابو یوسف نے تفصیل مروی ہو کہ اگر دھوپ میں اس قدر سوکھے کہ چھوڑ دینے سے سرے نہیں تو دباغت ہو جائیگی (یہ قید نہایت نفیس ہو) سنا اور محمد سے مروی ہو کہ مروے کی کھال جب سوکھ گئی پھر پانی میں گری تو نجس نہ ہوگی اور کوئی تفصیل نہیں کی کہ دوا سے دباغت کی ہو یا لکھی (طرح) نافہ مشک پاس ہو اور ناز پڑھے تو صحیح قول میں ناز جائز ہو اس میں کوئی تفصیل نہیں (کہ جانور مذبح ہو یا موائع) ہم اوجہ جانور کا مراد باغت سے پاک ہو جانا ہو ذبح کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہو اور ایسے ہی اس کا گوشت بھی پاک ہو اگرچہ کھایا نہ جائے اور جو غت سے پاک نہیں ہوا ذبح سے بھی طاہر نہیں ہوتا شش یعنی جس کا چتر دباغت سے پاک نہیں ہوا ذبح سے بھی پاک ہو جاتا ہو ذبح سے یہ ہو کہ مسلمان ذبح کرے یا کتبی مگر عقدا بسم اللہ نہ چھوڑی ہو وقت سوا ہی خنزیر اور آدمی کے چتر جانور گوشت اور چتر طاہر ہو سکتا ہو جبکہ وہ ذبح کیا جائے۔ اگرچہ کتبی بھی ذبح کرے اور اگرچہ جانور حرام گوشت بھی ہو مسلمان اگر عقدا بسم اللہ کرے تو اس کا ذبیحہ حرام ہو اس میں امام شافعی کا اختلاف ہو سنا اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہو مگر شرط یہ ہو کہ وہ اپنی کتاب لکھ کر ذبح کرے یا ہو لیکن خلاف اس کے جیسا کہ ابھل نصرا ہی یورپ میں شائع ہو ذبیحہ نہیں اور مشرک کا ذبیحہ اگرچہ بسم اللہ بھی کہے حرام ہو

[illegible]

کمال کو رسم می دیند و با حق تعالی  
 افتخار میکند این غرضی است که  
 من و صورت ما را خداوند الهی  
 گشت و را محض است از آنکه  
 هرگز بپایان نرسد و از آنکه  
 هرگز فروختن نمی آید و از آنکه  
 درین بین نفس اماره را در میان  
 او بر یکسره است پس از آنکه  
 انفس را به کام و زمین می کشند  
 و از این خوار و خفج می گردند  
 و از اینجه عبادت را بدین سبب















لہذا ان اعتبار سے اگرچہ کھانا اور پانی میں نجاست ہو مگر کھانا اور پانی میں نجاست ہونا اگرچہ نجاست ہونا  
مخلوط بالدم فمکول اللحم وغیرہ فیکون نجاستا لکن فی شہدۃ ان نجاستہ لا تخلط بالدم  
بالحمہ لکونہ لذلک بل یکن نجاستہ لذاتہ لکان نجس العین و لیس کذلک فغیر ماکول اللحم ان کان حیّا فاعلمہ متول من  
اللحم الحرام المخلوط بالدم فیکون نجس لا اجتماع الامرین وہما الحمرۃ والاختلاط بالدم وامافی ماکول اللحم فلم یوجد کلا  
احدهما وھو الاختلاط بالدم فلم یوجب نجاستہ السور لکان ہذا العلة بانفرادھا ضعیفۃ اذ الدم المستقر فی موضعہ  
لم یعط لہ حکم النجاستۃ فی الحجۃ اذ الم یکن حیّا فان لم یکن لذلک لکن لہ نجس سوا کما کان کول اللحم و غیرہ لا نجس بالوحدۃ لکن  
موجودۃ مع اختلاط الدم فیکون نجس وان کان کما فی طہارۃ اما فی ماکول اللحم فلانہ لم یوجد الحمرۃ والاختلاط بالدم اما فی غیر ماکول اللحم  
فلانہ لم یوجد الاختلاط بالدم والحمرۃ الجدرۃ عین کفایتہ فی النجاستۃ علی مامون انھا تثبت باجماع الامم  
اگر صرف گوشت کا (بدون خلط خون) اعتبار ہو تو دونوں کا گوشت پاک ہو کیا نہیں دیکھا کہ حرام گوشت بچ کرنے سے پاک ہو جاتا ہو بشرطیکہ  
نجس العین نہ ہو (اور بچ نجس کو پاک نہیں کرتی در نہ نجس العین بھی بچ سے پاک جاتا) اس سے سمجھا گیا کہ وہ نجس ہی نہ تھا اور اگر گوشت خون سے  
طہر ہو معتبر ہو تو بھی دونوں برابر ہیں ہم جواب دینے کے کہ حرمت جبکہ کسی تحریم و تکریم کی وجہ نہ ہو (جیسا کہ آدمی میں) تو وہ علامت نجاست ہو مگر  
اس میں ایک طرح کا شبہ بھی رہتا ہے یہ وہ خلط خون کی (کہ شاید یہ نجاست ہو بخون کے ہونے) اور اگر ایسا نہ تھا تو اگر گوشت (بدون خلط خون) بنا  
نجس نہ تھا تو وہ جانور نجس العین ہوتا اور ایسا نہیں ہو پس حرام گوشت جانور جب تک زندہ ہے اس کا لعاب ایسے گوشت سے پیدا ہوتا ہے جو حرام  
اور خون سے مخلوط ہو پس لعاب بھی نجس ہوگا ایسے کہ دو ملتین جمع ہیں ایک یہ کہ خود حرام ہو دوسرے کہ خون سے مخلوط ہو مگر حلال گوشت میں  
صرف ایک ہی علت ہے یعنی خون کا مخلوط ہونا اور یہ علت تنہا ضعیف ہے نجاست سبب نہیں بن سکتی کیونکہ خون اپنی جگہ ہر مقام پر  
اسے جانور کی زندگی میں نجاست کا حکم ہی نہیں دیا گیا ہے (جب تک ملکر نہ ہے) اور جب تو زندہ ہو تو غیر مذبح کا گوشت نجس ہوگا ماکول اللحم  
یہاں ایسے کہ وہ گوشت موت کی وجہ سے حرام ہو گیا ہو پس یہ حرمت موجود ہو اور اس کے ساتھ خون کا مخلوط ہونا بھی تو وہ نجس ہوگا۔ اور اگر مذبح  
ہوگا تو گوشت اس کا پاک ہوگا مگر کول اللحم ایسے پاک ہوگا کہ نہ حرمت پائی گئی نہ خلط خون (ایسے کہ بچ سے خون نکل جاتا ہو اور شرعی طریقہ بنا  
کا مقرر ہوا ہو) لیکن غیر ماکول اللحم ایسے پاک ہو کہ اختلاط خون (بوجہ بچ کے) یا یا نہیں کیا اور اس کا صرف حرام ہونا نجس بنا دینے کے لیے کافی  
نہیں ہے جیسا کہ ابھی گذر گیا کہ یہ نجاست دو امر کے جمع ہونے سے ثابت ہوتی ہے (ایک نجس کا خلط دوسرے گوشت کا حرام ہونا اور یہاں صرف ایک ہی  
علت ہے وہ کافی نہیں) اور یہاں ملاحظہ ہو کہ حلال گوشت جانور میں جبکہ وہ زندہ ہو صرف اختلاط خون ہو جو اپنی جگہ پر زندہ ہیں نجس ہی  
نہیں پس صرف اس خلط سے نجاست نہ ثابت ہوگی اور لعاب بھی اس کا نجس ہوگا اور حرام گوشت جانور میں جبکہ زندہ ہو دونوں علتیں موجود ہیں  
یعنی گوشت بھی حرام ہو اور خون بھی مخلوط ہو اور یہ دونوں ملکر نجاست ثابت کرتے ہیں پس سوا نجس ہوگا مرنے کے بعد دونوں کا گوشت

قائم بنیاد

خبر



مرفان عدم الماء لا يبيد التمر قال ابو حنيفة رحم بالوضوء به فقط واويوسف حج بالتميم فحسب وحيث  
بما ش والخلاف في نبيل هو حلو رقيق يسيل الماء اذا اشتد وصار سكر لا يتوضأ به جماعة

باب التيمم

ہو لحدت وجنبہ حائض نفساء یقل واعلی الماء شرا علی ماء یکفی لیل طہارتہ حتی اذا کان المجنبہ یلکفی للوضوء  
 لا للصلیٰ بہم ولا یجب علیہ التوضیء عندنا خلاف اللشافعی رحمہما اذ اذ کان مع الجنابة حدث یوجب  
 الوضوء یجب علیہ الوضوء فان تیمم المجنبہ بلا اتفاق اذا کان للحد ما ینکفی لغسل بعض اعضاها فالاخلاف ثابت ایضا  
 جنس ہو جائیکا ایسی کہ گوشت تو موت سے حرام ہو گیا اور خون بھی مخلوط ہو یا ان اگر فرج کر دیے جائیں تو بوجہ باقی نہ رہنے خون کے گوشت جنس  
 نہ ہوگا اگرچہ غیر کول کا گوشت حرام ہو مسئلہ کہ ہے کا پسینہ پاک ہو اگرچہ وہ حرام ہو بوجہ اشہد ورت وکثرت خلط کے اور لعاب بہن  
 اسکا شکوک ہو اگر بدن یا کپڑے میں لگے تو مالع نازنین (منیہ) ہم پس اگر بانی نہ رہے سوای بنید تہر کے کہا امام ابو حنیفہ نے کہ اسی سے  
 وضو کر لے اور ابو یوسف نے کہ اگر تیمم کر لے منیہ کا استعمال نہ کرے اور امام محمد کہتے ہیں کہ وضو بھی کر لے اور تیمم بھی شل او خلافت اس بنید  
 میں ہو جو رفیق راہ شیری ہو پانی کی طرح ہے مگر جبکہ گاڑھی ہو اور رشہ لائے بالاتفاق اس سے وضو کیا جائے گا اگرچہ چھو بارے  
 کے پانی سے جو مثل شربت کے ہو وضو خلاف اس قاعدے کے ہو اور اگر گداز اگر امام نے حکم حریف قیاس نہ کر کیا ایسی کہ حدیث سے ایستہ احسن میں منید تہر سے  
 وضو کیا اور ابو یوسف اپنے اصول پر نظر کی اور حدیث کو بوجہ ضعف کے نہ لیا اور ایک روایت امام سے بھی یہی ہے اور محمد نے دونوں جواب  
 نظر کے دونوں کو دے کر یہ نہیں ہو سکتا کہ منید تہر پر اوکثر شربتوں کا قیاس کیا جائے ایسی کہ حدیث اگر ثابت ہوتی ہو تو خصوصیت کے ساتھ

## تہذیب کا بیان

و تیمم ثابت ہو قرآن سے فرمایا فیتيموا و اصحبکم طيبا یعنی اگر بانی نبیلے تو زمین پاک کا قصد کرو اور احادیث صحیحہ اس میں بابت  
ہیں ہم یہ تیمم محدث و حاشیہ و فساد رکب ایسے ہر جگہ بانی پر قیاد و نہوں نش یعنی ایسے بانی پر قدرت نہ ہو جو طہارت کے لیے کافی ہو  
یہاں تک کہ جب جب کے پاس اس قدر پانی ہو کہ وضو کو کافی ہو غسل کو کافی ہو تیمم کر لے اور اس پر وضو کرنا ہمارے نزدیک واجب نہیں۔ بخلاف  
امام شافعی کے (مذہب یہ ہے کہ کوئی شخص جب تھا بھر لے وضو کر لیا یا حائضہ یا وضو تھی پھر اسی قدر بانی ملا کہ وضو کر لے اور غسل کر سکے  
تو اب غسل کی جگہ تیمم کافی ہو ایسے کہ پانی کافی نہیں اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ وضو کر کے تیمم کرے) مگر جبکہ جنابت کے ساتھ حدث  
بھی ہو جو وضو واجب کرنا ہو تو آپس اس پانی سے جو وضو کے موافق تھا وضو کرنا واجب ہو گا (ایسے کہ حق وضو میں کافی پانی موجود ہو)  
بمذا ان تیمم کرے (غسل کے لیے) بالاتفاق اور جبکہ حدث کے ساتھ (نہا ہی) پانی ہو کہ بعض اعضا کے دھو لے کو کفایت کر سکے تب بھی فلا و ثابت  
ہو (یعنی امام شافعی کے نزدیک جو قدر پانی ہو اس بعض اعضا دھو لے اور پھر تیمم کرے اور ہمارے نزدیک صرف تیمم کافی ہے











و قوله بعد الترتیب...  
و قوله بعد الترتیب...  
و قوله بعد الترتیب...

وقوله بعد الترتیب...  
وقوله بعد الترتیب...  
وقوله بعد الترتیب...

وقوله بعد الترتیب...  
وقوله بعد الترتیب...  
وقوله بعد الترتیب...

و قوله بعد الترتیب...  
و قوله بعد الترتیب...  
و قوله بعد الترتیب...

وقوله بعد الترتیب...  
وقوله بعد الترتیب...  
وقوله بعد الترتیب...







لا  
من میں  
فرد مشغول  
غروب ہوا  
عین فرستاد  
نوبت ہوا  
بکائی کا  
پہلے پہل  
مومن ہوا

کتاب

مذہب شریعہ و فقاہ

جمع قد نہ علی الصلوات اداء الصلوة من قبل فی فرض التیمم خلاف ان فی حدیث کان بحدیث یوجب الغسل  
کالجماعیة و حدیث یوجب الوضوء ینفی عن یسوء عن طه فان نوى عن احد ما لا یقع عن الآخر لکن ینفی تیمم احدثه ما فلا یجوز تیمم  
کافوا سلامه من قبل ان یجوز الصلوة بهذا التیمم عند خلافه لانی یوسف فعندک ینشر طلع التیمم فی جواز الصلوة ان  
یسوی قریب مقصوده سواء لا یصح بل ان الطهارة کالصلوة او تصح کالسلامه عند قریب مقصوده لا تصح کالطهارة  
فلان تیمم لصلوة لیلان ان الصلوة یجوز بهذا التیمم اداء المكتوبات وان تیمم الصلوة یدخل المسجد لا تصح به الصلوة لانه  
را سیلے کہ سح آیت میں مذکور ہے کہ ضرب شرط نہیں اور یہ امام محمد کی ایک ایٹ کے خلاف ہے ہم (اور غبار اور پتھر یا بیت پر جائز ہے) باوجودیکہ میں  
قدرت بھی ہو (خلاف ابو یوسف کے تیمم کرے) بنیت ادا یا نماز یا بنیت طہارت یا عبادت) مثل پس نیت فرض ہے تیمم میں بخلاف زفر کے  
را سیلے کہ تیمم قائم مقام ہو وضو کا تو حیثیت میں نیت فرض نہیں تیمم میں بھی فرض ہوگی اور جواب یہ ہے کہ ایک تو قرآن میں بھی اشارہ ہے جیسا کہ فرمایا  
فَتِمِّمُوا أَيْ تَقْصِدُوا رَأْسَكُمْ فَيَكُنْ أَعْيُنُكُمْ رَأْسَكُمْ وَخُصُوفُكُمْ دُونَ الْأَرْبَعِ أُمِّمُوا لَكُمْ وَتَمِمْوا لَكُمْ وَتَمِمْوا لَكُمْ وَتَمِمْوا لَكُمْ  
کہ نیت طہارت کی کی جائے پس اگر آدمی کو دو حدیث ہوں ایک حدیث موجب غسل جیسے بنائیت و دوسرا حدیث ضو تو منور اور تو کہ تیمم کرے وقت دونوں کی  
نیت کرے پس اگر ایک ہی کی نیت کی تو دوسری سے نہوگا یعنی صرف غسل کی نیت کی تو وضو نہوگا اور وضو کی نیت کی تو غسل نہوگا مگر ایک ہی  
تیمم (بشروط) دونوں حدیثوں سے کافی ہوتا ہے ہم پس جائز نہیں کہ فرض تیمم اسلام لانے کے لیے مثل یعنی اگر کافر نیت اسلام تیمم  
کرے تو اس سے نماز جائز نہوگی طہرین کے نزدیک بخلاف ابو یوسف کے کہ ان کے نزدیک اس تیمم سے نماز جائز ہے را سیلے کہ ان کے نزدیک اس تیمم جس سے نماز جائز  
ہو قریب مقصودہ کی نیت صحیح ہو جاتا ہے اور قریب مقصودہ شرط ہو عام ہے اس کے بدون طہارت صحیح نہ ہوتی ہو جیسے نماز اور سجدہ تلاوت یا  
صحیح ہو بدون طہارت جیسے اسلام لانا پس جب کافر نے قریب مقصودہ یعنی اسلام لانے کی نیت کی تو یہ تیمم نماز کے لیے بھی کافی ہو گیا اور نیت کافر  
کی اسلام کے لیے صحیح ہے البتہ اگر نماز کے ارادہ سے تیمم کرے یا پھر مسلمان ہوتا تو یہ تیمم نماز کے لیے کافی نہوتا ایسے کہ نماز اور دیگر فروع عبادت کی نیت  
کافر سے صحیح نہیں) اور ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ایسی قریب کی نیت کہ جو بدون طہارت صحیح نہیں ہوتی (تب نماز اس سے جائز ہوگی اور یہاں  
اسلام کی نیت کی جہین طہارت شرط نہیں لہذا تیمم صحت نماز کے لیے کافی نہوگا اور صحیح ہے کہ عبادت میں دو قسم کی ہوتی ہیں ۱۔ مقصودہ یعنی  
بفرض نماز تقریب الہی مشروع ہوں دوسری عبادت کے ضمن میں پائی جائیں جیسے نماز اور وضو ثواب دونوں میں ہو مگر وضو تو اس کے لیے عین نہیں  
کیا گیا بلکہ نماز کے صحیح ہونے کے لیے عین کیا گیا پس نماز قریب مقصودہ ہو وضو نہیں پس قریب مقصودہ اسلام ہو اور سجدہ تلاوت و سجدہ شکر اور نمازیں وغیرہ  
سے غیر مقصودہ جو تبعاً و ضمناً مشروع ہو جیسے دخول مسجد میں صحت جواب سلام وغیرہ پس بالاتفاق نیت میں قریب مقصودہ شرط ہو مگر ابو یوسف مطلق قریب مقصودہ  
کا اعتبار کرتے ہیں اور طہرین اس قریب مقصودہ کو معتبر جانتے ہیں جہین طہارت شرط نہ ہو پس اگر کسی نماز یا سجدہ تلاوت کے لیے تیمم کیا یا سجدہ تلاوت کے لیے  
فرض نماز پڑھنا اس تیمم سے جائز ہو گا اگر قرآن کے سن مسجد میں داخل ہوئے لیے تیمم کیا تو نماز اس تیمم سے جائز نہوگی۔ اس لیے کہ اس نے







انہ ان لم یصلہ وصلہ لم یجز لان الماء مبذول عادة وفي موضع اخر من المبسوط انه ان كان مع رفيق ماء فعليه ان يسله الاعلى قول حسن بن زياد فانه يقول السؤال في بعض المخرج ولم يشرع التيمم الا بالرفع المخرج لكننا نقول ان الماء مبذول عادة وليس في سوال الاحتياج اليه فله فقد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض حوارج عن غير وفي الزيارات ان التيمم المسافر اذا راى محرجا من كثرة البراءة وهو الصلوة وغلب عليه ظنه انه لا يعطيه وشاء مضى على صلاته لانه صرح في شروعه فلا يقطع بالصلوة بخلافه اذا كان خارج الصلوة ولم يطلب التيمم حيث لا يصلح له الشروع بالشك فان القدر من العجز مشكوك فيه وان غلب عليه ظنه انه لا يعطيه قطع الصلوة وطلب منه الماء ثم قال في الزيادة اذا فرغ من الصلوة فسله اعطاه او اعطى بمن المشكوك فيه فادركه استأن الصلوة فاذا اتممت صلوته وكذا اذا انتم اعطى لكن يلتفتل التيمم لان اقل ان اردت ان تستقلا لاقسام كلها فاعلم ان اذا راى الماء خارج الصلوة فصله ولم يسأل احد الصلوة ليظهر العجز والقله ففعله ما ذكر في المبسوط سواء غلب عليه ظنه لا اعطاء او معذرة

کہ اگر بے مانگے تيمم کر کے نماز پڑھ لی تو جائز نہ ہوگی ایسے کہ بانی مادۃ مبذول ہو یعنی روکا نہیں جاتا اور مبسوط کے دوسرے مقام پر ہے کہ اگر رفیق کے پاس بانی ہو تو لازم ہے کہ اس سے مانگے مگر حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ نہ مانگنا لازم ہے ایسے کہ سوال میں مذلت ہو اور بعض فقہین بھی ہیں اور تيمم تو اسی لیے مشروع ہے کہ حج نہ ہو پس سوال لازم کہ نہ ہو گا اور ہم کہتے ہیں کہ طہارت کا بانی عاۃ مبذول ہے اور احتیاج الیہ کے سوال میں مذلت نہیں (یعنی جو چیز میں عاۃ مانگی جاتی ہیں اور روکی نہیں جاتیں) انکے مانگنے میں بحکم عادت مذلت نہیں ہے جیسے پانی آگ وغیرہ تحقیق طلب کیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ضروری چیزیں غیر روک اور زیادات میں ہے۔ جب کسی مسافر نے جو تيمم کیے تھا کسی آدمی کے پاس بہت سا پانی دیکھا۔ اور یہ نماز پڑھ رہا تھا اور اسکے خیال میں جم گیا کہ یہ مجھے پانی نہ لگا یا شک ہو کہ شاید دے یا نہ دے اپنی نماز ختم کرے ایسے کہ مشروع کرنا ایسے نماز کا صحیح تھا تو شک سے نہ ٹوٹے گی بخلاف اسکے کہ نماز میں نہوتا اور نہ مانگتا اور تيمم کر لیتا تو اسے نماز مشروع کرنا جائز ہی نہوتا ایسے کہ بانی ملنے نہ ملنے میں شک تھا اور شک سے کوئی شے ثابت نہیں ہوتی تو عجز ثابت نہوتا اور اگر اس نمازی کے خیال میں جم جاتا کہ یہ پانی دیدیگا۔ نماز توڑ دے اور پانی مانگے۔ پھر زیادات میں کہا کہ تيمم کرنے والا نمازی جو سمجھا تھا کہ پانی نہ لگایا اسے شک تھا جب اپنی نماز سے فارغ ہوا اور پانی طلب کیا اور اسے دیدیا مفت یا قیمت مثل اور وہ بیع کی صورت میں خریدنے پر قادر بھی ہو نماز اسے توڑ پڑھے (ایسے کہ معلوم ہو گیا کہ وہ پانی پاسکتا تھا) اور اگر انکار کرے مفت دینے اور بیچنے سے تو اسکی نماز پوری ہوگی (ایسے کہ عجز ظاہر ہو گیا) اور ایسے ہی نماز پوری ہوگی جبکہ پہلے انکار کیا پھر دیا۔ مگر تيمم ہر حال میں ٹوٹ جائیگا خواہ وہ پہلے ہی دینے کا اقرار کرے یا بعد کو ایسے کہ بعد انکار جب اقرار کیا یہ اقرار آئندہ زمانہ کے حق میں فائدہ دیکھا اور تيمم کو باطل کر دیا) میں کہتا ہوں اگر تو چاہتا ہے کہ سب میں اسکی پوری طور پر بیان ہوں اور تو جان لے تو سن کہ جب نمازی نے پانی دیکھا ہوتا نماز میں تھا اور نماز پڑھ لی اور نماز کے بعد بھی نہ انکارا اسکا عجز باق رہتا ہے تو اس سے کہ مبسوط میں مذکور ہے برابر ہے کہ اس کے گمان میں دینے کا خیال غالب ہو یا نہ دینے کا

کتاب التيمم



اوشاک فیہا وھی مسئلہ المان واذارای فی الصلوة ولم یسأل بعد فکنا وان رای خارج الصلوة ولم یسأل صلے شعر  
 سألہ فان اعطی بطل صلته وان ابیقت سواء ظن لا عطاء والمنع اوشاک فیہا وان رای فی الصلوة فکذا ذکر فی الزیادیا  
 لکن بقی صوتان احدهما ان قطع الصلوة فیما اذا ظن المنع اوشاک فسال فان اعطی بطل تیممہ وان ابی فہو باق والاخری ان  
 اذا لم الصلوة فیما اذا ظن ان یعطیه ثم سأل فان اعطی بطل صلته وان ابی فکذا ظہر ان ظنہ کان خطاء فبطل مسئلہ التجر  
 لان القبلة جهة التجر اصل التوجه نالحکم دائر علی حقيقة القدرة والعجز فایقیم غلبۃ الظن مقامهما تیممہ اذا ظہر خلاف  
 لم یبق قائما مقامهما ویصل بہا شاء من فرض نقل شیخ خلافا للشافعی وینقضہ بقض الوضوء وقد تہ علی ما عکس  
 لظہر شیخ حتی اذا قل علی الماء ولم یوضأ ثم عدل الماء اعدا التیمم واما قال کذا لظہر شیخ انما اختسل المحدث لم یصل الماء لظہر  
 وفی الماء واحد حتی یجب الوضوء فقیل لہم ان فی الماء ما یکفیہ ما بطل تیممہ حتی کل احدهما وان لم یلک لاحد بقی فحکمہما  
 یا شک ہو کہ دیگا یا نہ دیگا اور یہی مسئلہ من ہو۔ اور جب نماز کی حالت میں دیکھا اور بعد نماز بھی سوال نہ کیا تو ایسا ہی ہو اور اگر نماز سے بائہ ہو گیا اور  
 سوال بھی نہ کیا اور نماز پڑھ لی پھر سوال کیا پس اگر اس نے پانی دیدیا نماز اسکی باطل ہو گئی اور اگر انکار کیا نماز پوری ہو گئی برابر ہو کہ اُس سے  
 دینے کا خیال غالب ہو یا نہ دینے کا یا شک ہو دینے نہ دینے میں اور اگر نماز میں دیکھا تو وہی حکم ہو جیسا کہ زیادات میں مذکور ہو اگر وہ وضو میں  
 باقی رہیں ایک یہ کہ جب نمازی نے پانی دیکھا اور نہ دینے کا گمان غالب ہو یا شک ہو یا پھر مانگا تو اگر اس نے دیدیا تیمم باطل ہو گیا اور انکار کیا  
 تو تیمم باقی ہو اور دوسرے یہ کہ جب اُسے گمان غالب تھا کہ پانی دیگا مگر نماز پوری کر لی تب انکا پھر اگر اس نے پانی دیدیا نماز باطل ہو گئی اور انکار کیا تو  
 تمام ہو گئی اسلئے کہ معلوم ہو گیا کہ اسکا گمان خطا تھا بخلاف مسئلہ تخری کے اسلئے کہ (در صورت نہ معلوم ہونے جہت قبلہ کے) جہت تخری اصلانہ  
 قبلہ ہو جاتی ہو یا نہ نہیں ہوتی اور تیمم میں حکم حقیقت قدرت اور عجز پر دائر ہو یعنی اگر حقیقتہً تھا کہ آج سے محدود ہو یا باقی ظل نہیں سکتا  
 تو تیمم جائز ہو ورنہ نہیں پس غلبۃ ظن قائم مقام حقیقت سمجھا جائیگا تاکہ سہولت ہو پس جبکہ اسکے خلاف ظاہر ہو اقام مقام باقی نہ ملے یعنی غلبۃ  
 ظن قائم مقام حقیقت عجز یا قدرت تھا تو جب تک عجز یا قدرت ظاہر نہ ہو غلبۃ ظن پر حکم ہو اور جب عجز یا قدرت ظاہر ہو گئی غلبۃ ظن پر حکم نہ ملے  
 ہم اور تیمم سے جس قدر چاہے پڑھے نقل ہو یا فرض امام شافعی کا یہی خلاف ہو (اُنکے نزدیک ایک فرض اور اسکی تہجیت میں تراویح و سنن  
 پڑھ سکتا ہو ورنہ فرض نہیں پڑھ سکتا) ہم اور تیمم کو وہ چیز توڑتی ہو جو وضو کو توڑے اور اس قدر پانی جو غسل وضو کے لیے کافی ہو اس پر سجدہ ہو  
 سے بھی تیمم ٹوٹ جاتا ہو شیخ بیان نکات کہ جب پانی بہ قدرت پانی اور وضو دیکھا پھر پانی باقی نہ رہا تیمم دوسرے (اسلئے کہ پہلا تیمم پانی ملتے ہی ٹوٹ گیا تھا)  
 اور کاف لظہر اسلئے کہ اگر غسل کو سے اور پانی اسکی پیچھے نہ ہو پچھے اور ختم ہو جائے پھر حدیث ہو جس وضو واجب ہو تا ہی پھر تیمم  
 کو سے وضو اور غسل دونوں کے لیے پھر اس قدر پانی پا جائے جو وضو اور غسل کو کافی ہو اسکا تیمم وضو کے حق میں بھی باطل ہو اور غسل کے حق میں  
 بھی باطل ہو اور اگر دونوں سے ایک کے لیے بھی کافی نہ ہو تیمم اسکا دونوں کے حق میں باقی رہا (اسلئے کہ پہلی وضو میں کافی باقی نہ رہا تھا اور کافی باقی نہ گیا)

کتاب الطہارۃ



وان كفى لحد ما يدينه غسل ويبقى اليه في حق الاخر وان كفى لكل منهما منفرقا غسل المعة لا الجنابة اغلاظ فافهم غسل المعة  
هل يعيد التيمم للحديث فحينئذ ان ان تيمم اولاً ثم غسل المعة فحق اعادة التيمم وايتان ايضا وان ضرر الى الحد  
انتقض تيمم في حق المعة باتفاق الروايتين هذا اذا تيمم للمحدثين تيمماً واحداً اما اذا تيمم للجنابة فمعرفة تيمم للجنابة  
الماء فكل في الوجوه المذكورة وان تيمم للجنابة ثم لحظ ولم يتيمم للحديث فوجد الماء فان كفى للمعة الوضوء فظاهر وان لم  
لا حظ لا ينتقض تيمم في استعمال الماء في المعة لتقليل الجنابة وتيسير للحديث وان كفى للمعة الوضوء انتقض تيمم في غسل المعة  
ويتيمم للحديث وان كفى للوضوء في المعة فتيمم بالوضوء على الوضوء وان كفى لكل واحد منفرقا في حق المعة في التيمم للحديث فان  
بمجاز ويعد التيمم للجنابة ولو لم يتوضأ به لكن بدل التيمم للحديث في حق المعة في التيمم للحديث لا فحق رواية الزيارات يعيد  
او اگر پانی ایستدرا که اگر کسی که کفایتی است (مثلاً بیست و دو سکنه) وضو کو کافی ندین یا وضو کر سکنه بیست و دو سکنه که کفایتی است (تو جسکے لیے پانی  
کافی ہو اسی کو وضو کرے اور جو باقی ہو اس کے حق میں تيمم باقی رہا (اسی لیے کہ پانی اس کے حق میں کافی نہ تھا) اور اگر اس قدر پانی تھا کہ دونوں ایک کو کافی تھا  
چاہے وضو کرے چاہے بیست و دو کرے مگر دونوں کا مین نہیں ہو سکتے تھے تو بیست و دو وضو کرے اس لیے کہ جنابت غلیظ تر ہو پس اگر بیست و دو وضو کرے تو کیا وضو  
کے لیے پھر تيمم کرے اس میں دور و استین ہیں (ایک یہ کہ اعادة تيمم کرے اور یہ قول ہے ابو یوسف کا اس لیے کہ اس کے کافی پانی نہ ملا اور جو پانی نہ وہ جویت  
اہم میں مصروف تھا یعنی ہوا وضو سے بھی زیادہ ضروری تھا یعنی تمام غسل سہین مصروف تھا پس حکما معذور سمجھا گیا اور دوسری روایت یہ ہے  
کہ تيمم پھر سے کرے اور یہ قول ہے محمد کا اس لیے کہ حقیقتہ پانی تم قادر تھا اور یہ صحیح تر ہے (دعوت) اور اگر اس نے پہلے تيمم کر لیا پھر بقیہ پشت وضو یا اب بھی  
تيمم کے اعادة کرنے میں دور و استین ہیں (اور وجہ اس کی ابھی گزر چکی ہے) اور اگر اس نے یہ پانی وضو میں صرف کر دیا تيمم اس کا حق لمعہ میں باقی تھا  
ٹوٹ گیا (اس لیے کہ امام محمد کے نزدیک توجہ رت ثابت ہے تھی اور ابو یوسف کے نزدیک عدم قدرت اس وجہ سے تھی کہ وہ پانی امر اہم میں مصروف تھا  
اور یہ ان امر اہم نہیں ہو لہذا قدرت ثابت ہے) اور یہ شب ہے کہ دونوں حدیثوں یعنی غسل اور وضو کے لیے ایک ہی تيمم کیا تھا اگر جبکہ جنابت  
کے لیے تيمم کیا پھر وضو ٹوٹ گیا پھر وضو کے لیے تيمم کیا پھر پانی پایا تو اس میں بھی وہی سبب ورتین ہیں اور وہی حکم اور اگر جنابت کے لیے  
تيمم کیا پھر حدیث کیا اور حدیث کے لیے تيمم کیا پھر پانی پایا تو اگر یہ پانی بقیہ پشت اور وضو دونوں کو کافی ہو تو حکم ظاہر ہے یعنی جیسا گزر گیا  
اور اگر کسی کے لیے بھی کافی نہ ہو تيمم اس کا نہ ٹوٹے گا تو وہ پانی لمعہ کے وضو نے میں صرف کرے تاکہ اگر جنابت کا اور بھی کم ہو جائے اور حدیث کے لیے  
تيمم کرے۔ اور اگر لمعہ کو کافی ہو مگر وضو کے لیے کافی نہ ہو تيمم اس کا ٹوٹ گیا لمعہ کو وضو نے اور حدیث کے لیے تيمم کرے اور اگر وضو کے لیے کافی ہو لمعہ  
کو کافی نہ ہو تيمم اس کا باقی ہے اور اس پر وضو ہے (اس لیے کہ اس کے لیے اب کافی مل گیا) اور اگر یہ ایک سے لیے (حق غسل میں) کافی تھا یعنی چاہے وضو کرے  
چاہے غسل مگر دونوں کے لیے کافی نہیں) لمعہ کی طرف صرف کرے اور حدیث کے لیے تيمم کرے پھر اگر وضو کر لیا جائے تو یہ تيمم کو اعادة کرے  
اور اگر وضو نہ کیا بلکہ وضو کے تيمم سے ابتدائی بعد ازاں لمعہ میں پانی صرف کیا تو کیا تيمم وضو کا دوسرا ہے یا نہ پس زیادات کی روایت میں اعادة کرے

تيمم باقی



وفی روایت الاصل لا ثم انما ثبت القدر اذا لم یکن مصروفاً الى جهة اھم حتی اذا کان علی بدنہ او ثوبہ نجاست بصرہ الی  
 النجاسة ثم القدر ثبت بطریق الاباحة و بطریق التعلیل فان قال صفا الماء لیا عتص من المتیمین لیتوضأ بهذا  
 الماء ایاکم شاء و الماء یکفی لكل واحد منکم لیتقضی تم مکمل احد فاذا توضأ به احد لعیبہ الباقی تیمم محلثون القدر لکل واحد  
 علی الافراد و اما اذا قال هذا الماء لکم و قبضوا لا ینتقض تیمم احد ما عندہما لان ہبۃ المشاع یوجب مالک علی سبیل الاشتراک فی مالک  
 کل واحد مقدراً الا لکیفیۃ اما عند البخیفۃ فلا صحیح انہ یبقی علی مالک الواحد لیس ثبت الا بالاحتیاط لیا بطلان البیۃ بطلان وضعہ من الاباحۃ  
 (یہ امام محمد کا قول ہے) اور اصل یعنی مبسوط کی روایت میں ہے کہ اعادہ نہ کرے (اور یہ قول ابو یوسف کا ہے) یہ قدرت تب ہی ثابت ہوتی ہے کہ پانی  
 جہت اہم کی طرف مصروف نہ ہو بیان تاک کہ اگر کسی کے بدن یا کپڑے پر نجاست ہو تو نجاست ہی کی طرف صرف کرے و اس قاعدہ سے  
 امام محمد کا قول ہے جسکی تصحیح ابھی عمدۃ الرعاۃ سے نقل کی ہو رہی ہو اجاتا ہے مگر ایسا نہیں ہے یہ بیان اہم ہونا لازماً نجاست تحقیقی کا جو بدن پانی کے دوہیں  
 ہو سکتی ظاہر ہے اور وہاں دونوں حدیث ایک نوع کے ہیں یعنی حکمی لہذا اختلاف افرع ہو گیا) یہ قدرت یوں بھی ثابت ہوتی ہے کہ کوئی شخص پانی  
 مباح کرے یا اسکو مالک بنادے (مالک اور اباحت میں فرق ہے مباح سے صرف وہ فائدہ حاصل کر لینا جائز ہے جسکے لیے مالک مباح کیا ہو اور  
 مالک کی ملک باقی رہتی ہے جیسے سبیل کا پانی دعوت کا کھانا جس قدر پی سکویں لو کھا لو گرنہ یہ حق ہے کہ لیا جائے نہ یہ کہ دوسرے کو دید و پس بدیل پانی خرچ کرنا  
 یا اس سے غسل و وضو بے اجازت مالک جائز نہیں اور طعام دعوت نہ دوسرے کو بے اجازت لینا جائز ہے اگرچہ بھوکا فقیر بھی ہو اور نہ لیا جائے حلال  
 اور مالک یہ ہے کہ مالک عوض لیکر پانی کا مالک بناوے اسوقت اختیار ہے جو تصرف چاہے کرے پس اگر پانی کے مالک نے ایک جماعت کا جو تیمم  
 کیے ہوئے تھے اس پانی سے جب کاجی چاہے وضو کر لے اور پانی اسقدر تھا کہ ایک ہی آدمی وضو کر سکے سب کا تیمم ٹوٹ جائیگا پھر جب ایک تیمم کر لے  
 پانی لوگ اپنا اپنا تیمم دوہرائیں اسلئے کہ سب کے لیے منفرد قدرت حاصل ہو گئی تھی مگر جبکہ کما یہ پانی تم سب کے لیے ہے اور سب قبضہ بھی کر لیا تو کسی کا بھی  
 تیمم نہ ٹوٹے گا مگر صاحبین کے نزدیک اسلئے کہ ہر ہر مشاع سے ملک مشترک آتی ہے تو ہر شخص تنہا پانی کا مالک ہوگا جو کافی نہیں مگر امام کے نزدیک صحیح ہے امام  
 کہ وہ پانی ہر ہر کوئی کے لیے ہے کہ ملک پر باقی ہے اور اباحت بھی ثابت ہوئی اسلئے کہ جب ہر ہر باطل ہوا تو جو کچھ اسکے ضمن میں تھا یعنی اباحت بھی ثابت  
 ہو (اس مقام کے سمجھنے کے لیے کہی امر او لا جانا چاہیے) ہر ہر کہتے ہیں کسی کو کوئی شے بدون عوض دینے کو ہر ہر میں شرط ہے کہ وہ ہر ہر  
 یعنی جسے چیز دی جائے جب تک قبضہ نہ کرے ہر ہر معتبر نہ ہوگا اسی لیے شارح نے کہا کہ قبضہ بھی کر لیا تاکہ ہر ہر تمام ہو جائے مشاع کے معنی شائع  
 کے اور تقسیم دو طور پر ہے ایک یہ کہ یہ ٹکڑا دیر کا نہ کر کا دوسرے یہ کہ آدھا دیر کا یا دیر کا دو تہائی بکر کی ایک تہائی یہ دوسری صورت  
 مشاع کی ہے ہر ہر میں جو چھوٹے سے چھوٹا جز فرض کر لو اس میں بھی زید و بکر شریک ہیں پس امام صاحب کے نزدیک صحیح مذہب یہ ہے کہ ہر ہر مشاع  
 صحیح نہیں مگر یہ کہ ایسی شے ہو جسے بائین توفائدہ بخش نہ رہے مثلاً چکی تلوار وغیرہ میں صحیح ہے پس نہ اس مالک لگی نہ تیمم جائیگا اور جب

کتاب الطہارۃ















[illegible]

ظاهر خفيه يصل السهم كذلك او مشق الخيش فابتدأ ظاهر خفيه لوبا الطل هو الصحيح مر على ظاهر خفيه  
ش الخف ما يستر الكعب ويكون الظاهر من اقل من ثلث اصابع الرجل صغرها اما الوظهر قد رثت اصابع الرجل  
فلا يجوز ان هذا بمنزلة الخرق ولا لباس بان يكون واسعاً بحيث يرى رجله من اعلى الخف مر او جرم وقية  
ش اى على خفين يلبسان فوق الخفين ليكونا وقاية لهما من الوحل والنجاسة فان كانا من اديم او نحوه  
جاز عليهما السهم سواء لبسهما منفردين او فوق الخفين وان كانا من كراياش ونحوه فان لبسهما منفردين لا يجوز  
وكذا ان لبسهما على الخفين الا ان يكونا بحيث يصل بلل السهم الى الخف الداخل ثم اذا كانا من نحو اديم وقد لبسهما  
فوق الخفين فان لبسهما بعد ما حدث وصم على الخفين لا يجوز السهم على الجرم وقين وان لبسهما قبل التحدث  
عليهما ثم نزعها دون الخفين اعاد السهم على الخفين الداخلين مجلداً اذا صم على خفتى طافتين فنزع لصل الطافتين  
لا يعيد السهم على الطاق الاخر وان نزع احد الجرم وقين فعليه ان يعيد السهم على الجرم فوق الاخر وعن ابى يوسف

(اے کسی اور طریق سے) اس کے موزے کے اوپر کی طرف پیٹھ کا پانی پہنچ گیا (یا اور کوئی بانی مگر وہ پانی جو جس وقت صبح ہوتا ہے) صبح جائز ہے  
 اگر اوس بھی ہو (اوس میں بعض کا اختلاف ہے) (ملیہ) اور نادالہ و اینٹن برکے ایسے پانی کا پہنچنا جائز نہیں پھر اسکی تردید کی (غیر) مگر یہ  
 سب جواب قابل نظر ہیں ایسے کہ ان تمام صورتوں میں مسح حاصل نہوا جو مخصوص ہے غسل یا کرنا ہوا چنانچہ غبار پڑنے سے بدون  
 مسح تیمم جائز نہیں کیا گیا مگر مذہب یہی ہے جو کہ متن میں مذکور ہوا) ہم اور مسح کرے موزوں کے یا جرموق کے اوپر کی طرف مسح  
 خف وہ ہے جو ٹخنے چھپالے اور اگر کچھ کھلا رہے تو وہ پانوں کی تین چھوٹی انگلیوں سے کم ہوا اور اگر تین انگلیوں کے برابر بھی کھلا رہا سپر  
 مسح جائز نہوگا ایسے کہ یہ کھلا رہنا بنسبتہ خرق ہے (اور خرق یعنی چھید میں تین انگلیوں سے کم ظاہر ہونا جائز ہی زیادہ نہیں) اور  
 موزے سے ڈھیلے ہون کہ اوپر سے پانوں کی نظر آئے تو اسکا کچھ مضائقہ نہیں۔ اور جرموق خف کے اوپر پہننے جاتے ہیں کہ اس کے مخالفین میں  
 کچھ یا نجاست وغیرہ سے تو اگر یہ جرموق چترے وغیرہ کے ہوں اور نہ مسح جائز ہی غاہ موزوں پہننے ہوں یا علحدہ اور اگر کاٹھے وغیرہ  
 کے ہوں تو اگر موزوں موزوں کے پہنے ہوں مسح ان پر جائز نہیں اور اگر موزوں پہننے ہوں اور ایسے نازک نازک ہوں کہ تری مسح کی موزوں پہنچتی ہے  
 مسح جائز ہوگا (ایسے نہیں کہ جو رب پر مسح جائز ہو بلکہ ایسے کہ مسح خفین حاصل ہو گیا) اور اگر تری موزوں تک نہ پہنچے تو مسح جائز نہوگا۔ پھر جب  
 جرموق چترے کے ہوں اور پہلے موزے پہنے پھر حدت ہوا اور موزے پر مسح کر لیا تب جرموق پہنے اب جرموق پر مسح جائز نہوگا اور اگر موزہ پہنکر  
 حدت سے پہلے جرموق پہن لیے اور پھر حدت ہوا اور جرموق پر مسح کیا پھر جرموق نکال دیا اور حدت نہ نکالے تو موزوں پر جرموق کے اندر تھے  
 مسح دوبارہ کرے بطلان اس کے کہ جب خف میں دو طاقین ہوں یعنی برہ اوپر اور تلسا ستر ہو پھر برہ نکال دیا دوسری چڑ پر پانوں میں مسح  
 دہرا کر نہ جائیگا۔ اور اگر ایک پانوں کی جرموق نکال دلی تو مسح دوبارہ لے اور ایک جرموق جو باقی ہے اس پر بھی کرے اور باقیوں سے مروی ہے

[illegible][illegible]











۵۲  
قائم

و ان اصحاب اللہ اکثرہا کذا عند الفقیہ جعفر بن محمد و بعد احدہین شیخ ای نزع الخفف و مضی اللہ علی المتخفی  
 غسل جلیہ فحسب شیخ ای علی الذی علیہ وضو کا ایسا علیہ غسل جلیہ کا ایسا غسل بقیۃ الاعضاء و بیغی ان یکون فی غلا  
 مالک بناء فی غرضہ المولایۃ عنہ و خروج اکثر العقب الی الساق نزع شیخ لفظ القد و اکثر القدم ما اختارہ فی المتن مروی عن  
 اہل حقیقہ و یمنع خرق خفف ید و منہ قدر قلت اصابع الرجال صغر کلام و نہاش فلو کان الخرق طویلا لیدخل فیہ ثلاث اصابع  
 اذ دخلت لکن الید منہ القدر ارجا المسمی و کان ضموا لکن یفترق اذ امشی فیہ هذا اللہ لا یجوز فعلہ منہ ان ما یصنع من الخرق و نحو  
 مشققات اسفل الکلیا لیسر لک یجوز و نحو یشعل اللبس حیث لیسر لک مشققتہ فہو کثیرا لیسقوا وان بدلا لکن کا الخرق فی عقبہ لیسر لک لیسر  
 و یجوز خرق خفف ید و منہ قدر قلت اصابع الرجال صغر کلام و نہاش فلو کان الخرق طویلا لیدخل فیہ ثلاث اصابع  
 المسمی و کان بناء فی غرضہ المولایۃ عنہ و خروج اکثر العقب الی الساق نزع شیخ لفظ القد و اکثر القدم ما اختارہ فی المتن مروی عن  
 اور اگر اکثر قدم و دخل گیا تو بھی یہی حکم ہے قیام جعفر کے نزدیک ہم اور بعد ان دو کے متنبہی پر لازم ہے کہ صرف اپنے دونوں پانوں دھوئے شیخ  
 جبکہ ان دو امر و ک کوئی امر یا یا جائے مدت مس گذر جائے یا موزے نکال دے اور سوای پانوں دھوئے کے اس پر کوئی امر اور واجب نہیں اور باقی اعضا کا  
 دھونا واجب نہیں اور نہ اور ہر کہ ہمیں امام مالک اختلاف ہوا سببہ کہ ان کے نزدیک ولات فترت ہر وقت احتیاط اسی میں ہے کہ از سر نو دھو کرے  
 تاکہ موالات جو سونوں پر فترت ہو وہ ہم اور موزے کی ساق پرین اکثر حقیقہ لیسر کا آجانا نکال دینا ہی شیخ قدوری میں لفظ اکثر القدم ہے اگر تین میں  
 لفظ اکثر العقب جو شایع ہے اختیار کیا ہو اور بعد غرضہ سے مروی ہے ہم پانوں کی تین چھوٹی انگلیوں کے برابر شکاف خف کا ہونا مانع مس ہے  
 اور اس کے کم نہیں شیخ اگر شکاف طویل ہو جو میں تین انگلیاں جاسکیں مگر اس قدر نظر نہ رہتا ہو مانع مس نہیں۔ اور اگر شکاف بند ہو کہ  
 جانے میں تو تین انگلیوں کے برابر کھل جائے اور یوں نہ کھلے تو جائز نہیں پس اس کے معام ہوا کہ جو سوٹ غیر سے سیتے ان یا موزے  
 پہنکر کسی شے سے باندھ دیتے ہیں اس طرح کہ کچھ نظر نہیں ہوتا وہ ایسا ہو جیسے بے پٹا ہوا اور اگر کھل جائے تو ایسا ہوگا جیسے پٹا ہوا پس کھلنے  
 میں وہی مقدار معتبر ہوگی جو مذکور ہوئی یعنی پانوں کی تین چھوٹی انگلیوں کے برابر ہم اور ایک موزے میں کئی شکاف ہوں تو حج کرینگے  
 مگر دونوں موزوں کے شکاف جمع دیکے جائینگے شیخ یعنی جبکہ ایک موزے میں بہت سے شکاف ہوں مگر یہ ساق کے تلے ہوں (اسلے  
 کہ ساق میں جو شکاف ہوں کم یا زیادہ انکا اعتبار نہیں اعتبار خف کا گننا تک ہوا اس اور نہیں) اور اگر ہر خف سے تھوڑا تھوڑا نکلتا ہے  
 اس طرح کہ اگر کھل جائیو اے مقام حج کیے جائیں تو تین انگلیوں کے برابر ہو جائیں اس مس منع ہوگا اور اگر یہی مقدار دو موزوں میں  
 ہوتی (اس طور پر کہ ہر ایک خف کا شکاف بدون ملائے دوسرے موزے کے تین انگلیوں کے برابر ہو) تو حج جائز ہوتا  
 ہم اور جس شخص نے موزے پر مس کیا اور ابھی مدت مس پوری نہ ہوئی تھی کہ اس نے سفر کیا تو وہ مدت سفر پوری کرے (یعنی تین دن ات  
 تک مس کرے) اور اگر مسافر ہو موزے پر مس کر نیچے بعد تقیم ہو گیا اور مہنوزہ مدت سفر یعنی تین دن ان ختم ہوئے تھے تو مدت قیام ہی تک مس کرے



مش فہم من ادراج مسائل لاندما ان سافر الملقم وبقی المسافر وکل ما قبل تمام یوم وليلة او بعدھا وقد ذکر فی المتن ثلثھا  
ولیدل کما اذا سافر الملقم بعد تمام یوم وليلة وحکہ ظاہر وجوب التمتع ووجوب علیہ جہت محدث ولا یبطلہ  
السقوط الا عن برد ش المسح علی الجبیر فان اضر جاز ترکہ وان لم یضر فقد اختلفت الروایات عن الجبیر فی جواز ترکہ  
والماخوذ انہ لا یجوز ترکہ فلو لا یشرط کون الجبیر قد مشد ودة علی طہارة کاملہ وانما یجوز للمسح علی الجبیر اذا لم یقلہ  
علی مسح ذلک بالضم وکما لا یقدر علی غسلہ بان کان الماء یضی او کانت الجبیرة مشددة فیضطر علیہا انما اذا کان قادراً علی مسح  
فلا یجوز مسح الجبیر وان کان فی اعضا شقیق فان یجوز عن غسلہ بلانہ من الماء طلیف فان یجوز عنہ بلانہ المسح فان  
یجوز فیصلہ لحوالہ ویتدکم وان کان الشقاق فی یدین و یجوز عن الوضوء واستعان بالخیل ووضیئہ کما انہ یستعمل یتیم جائز  
ش توہان چار صورتیں ہیں ایسے کہ خواہ قیم سفر کیا یا مسافر قیم ہو گا اور ہر ایک خواہ رات میں تم ہوئے کے پہلے سفر کیا یا اسکے بعد اور میں  
تین ہی صورتیں مذکور ہیں (یعنی مسافر نے مسح کر کے رات دن گزرنے سے پہلے قیام کیا ایک ہی رات ان اسکے لیے مدت یہی ہے اور ان  
قیام کیا طاعت ہو گئی یا قیم نے مسح کر کے رات دن پہلے سفر کیا اب تین دن اسکی مدت ہی ہے بعد رات دن سفر کیا اور تین دن میں ہفتی میں یا تین دن کی گئی  
اور میں ذکر کیا اس صورت کو کہ جب قیم نے سفر کیا اور رات دن مسح کرنے پر گزر گئے تھے اور حکم اسکا ظاہر ہو اور وہ یہ کہ روزے نکالے (بانون و ستورے  
ایسے کہ مدت مسح اسکی قبل سفر تمام ہو گئی) وفتن اس میں پچھلی حالت کا اعتبار یہی یعنی اگر مسافر نے قیام کیا تو قیام پچھلی حالت ہی اور اسکا اعتبار یہی  
قیم نے سفر کیا تو وہ پچھلی حالت ہی اور وہی معتبر ہو گا اور مسح محدث کے جبیرہ جاز ہے اور جبیرہ کو جانے سے مسح باطل نہ ہو گا مگر جبکہ اچھے ہوئی و جب  
کہے ش جبیرہ ہر یعنی ان لکڑیوں پر جو ٹوٹے ہوئے عضو پر یا نہی باقی ہیں) مسح اگر مضر ہو گا اسکا ترک کر دینا جائز ہے اور اگر مضر نہ تو تمام  
روایتیں مختلف ہو گئیں آیا اسکا ترک کرنا جائز ہے یا نہ اور خود قول یہی ہے کہ ترک کرنا جائز نہیں۔ پھر شرط نہیں ہے کہ جبیرہ بعد طہارت کاملہ  
باندھا گیا ہو بلکہ ہر ایک طہارت کے بعد باندھا ہو یا قبل طہارت اور عمدۃ الزیادہ میں ہے کہ محدث علم ہی ہے وضو ہو یا غسل ایسے کہ مسح دونوں میں  
میں جائز ہے اور جبیرہ نہ مسح نہ ہی جائز ہو تا جبکہ اس عضو کے مسح پر قادر ہو جیسا کہ اسکے دھونے پر قادر نہیں ہر طور کہ بانی مضر ہو یا جبیرہ ایسا  
بندھا ہو جسکا کوئی مضر ہو (یا اسطور پر باندھا شو اور وہی بندش زیادہ مفید ہی ہے) اور جب اسکے ہنڈیہ فرسگان ہوں تو اگر اسکے دستوں  
سے عاجز ہو بانی ہا وینا لازم ہے اور اگر بانی بھی نہ ہا سکے مسح لازم ہو گا پھر اگر مسح سے بھی عاجز ہو اسکے گرد گردہ و والے (جہاں تک دھونے دھو یا جاتا ہے  
اگر مسح بجای دھونے کے ہو اور اگر نہ انا ہو تو جہاں تک نہانے میں دھونا واجب ہے اور دھونے کے مسح مجوز دے وفتن جبیرہ میں بعض کے نزدیک  
استیعاب شرط ہے اور اگر کیا کہ اکثر مسح کافی ہے۔ اور ایک ہی مسح کر لینا کافی ہے۔ اور جب جبیرہ سطح بندھا ہو کہ بعض موضع غسل جان زخم نہیں ہو سکے  
تھکا جائے تو اگر کوئی اور دھونے میں حرج و مضرت ہو مسح کافی ہے جہاں لگاؤ نہ بانی تمام جان زخم نہیں ہے دھونا لازم ہو گا اور جب ہاتھ میں زخم ہو  
اور خود دھونے کے (یا کوئی اور وجہ ہانے ہو) تو غیر سے اعانت طلب کرنے تاکہ اسے دھو کر اسے پھر گرد نہ لگی اور تیمم کیا امام کے نزدیک جائز ہے

مسح جہاں لگاؤ نہ بانی تمام جان زخم نہیں ہے دھونا لازم ہو گا اور جب ہاتھ میں زخم ہو اور خود دھونے کے (یا کوئی اور وجہ ہانے ہو) تو غیر سے اعانت طلب کرنے تاکہ اسے دھو کر اسے پھر گرد نہ لگی اور تیمم کیا امام کے نزدیک جائز ہے

مسح جہاں لگاؤ نہ بانی تمام جان زخم نہیں ہے دھونا لازم ہو گا اور جب ہاتھ میں زخم ہو اور خود دھونے کے (یا کوئی اور وجہ ہانے ہو) تو غیر سے اعانت طلب کرنے تاکہ اسے دھو کر اسے پھر گرد نہ لگی اور تیمم کیا امام کے نزدیک جائز ہے















و الطهر للخلل ش او بین الدمین من مہر ش ای مدۃ الحيض و صارت من لون فها ش و اللہ ش  
 البياض حیض ش فقوله الطهر مہر ش او ما رآه طفۃ علیہ حیض خبر و اعلم ان الطهر لکن یكون اقل من خست عشر یوما اذا خلل  
 بین الدمین فان کان اقل من ثلثہ ایام لا یفصل بینہما بل هو کالدم المتوالی جماعا وان کان ثلثہ ایام او اکثر فعد الی یوسف  
 و هو قولہ حیضۃ لخلل لا یفصل ان کان اکثر من عشر ایام فیجوز ہذا حیض و ختمہ بالطهر علیہ القول فقط و قد  
 ذکر ان الفتوی علیہ انیسیر اصل الفتی والمستفتی فی روایہ عنہ ان لا یفصل الا حلق الدم بطرفہ فی عشرۃ او اقل  
 ۱۔ وہ حیض خیر کی تاہی ہو اور یہ خواہ نا بالہ خواہ آیسر ہی بالکل رہیا جسے بقضائے من حیض کا بند ہو گیا ہو۔ خواہ وہ جس کو کسی مرض جل و فہ  
 کی وجہ سے حیض کا بند ہو جائے یا ابتداء ہی سے دے آئے ہر کیف یہ تینوں ظاہر و بین اور جو حیض میں منع ہو جاتا ہو ان پر دستور جائز ہے  
 ۲۔ وہ حیض خیر خون برابر تاہی یہ خاصہ ہو پھر اگر مہر ہو یعنی جسے حیض مٹنے کا یہی حال آیا مستادہ جسے ایک یا کئی بار حیض آچکا ہو  
 بعد از ان استحاضہ شروع ہو جائے اسکے احکام آتے ہیں اور اگر مستادہ بیماری ہو تو وہ جسے بھی حیض کا تاہی اور کبھی نہیں آتا اور سوچے کہ  
 وہ ابھی مہر ہو کوئی وقت معین نہ اسے مہر متخلل کہتے ہیں۔ اور اگر مستادہ تھی اور مستادہ کی حالت میں وقت حیض یا تعداد یا دونوں بول گئی  
 اسے مثلاً و غیرہ کہتے ہیں۔ اب مہر متخلل کہہ سکتے ہیں کہ مال شریعہ و بسط ذکر فرمایا ہم اور مہر متخلل میں اور جو کچھ دیکھے (یعنی خیر و غیرہ دیکھے)  
 سب حیض ہو مگر سفید رنگ (حیض نہیں ہو) ش پس قول من کا طهر مہر ہوا و صارت اس پر مہر متخلل اور حیض خبر مہر متخلل  
 فقائمین وہ زمانہ طہارت ہو جسکے دونوں جانب حیض ہو مثلاً دو دن خون آیا پھر چار دن نہ آیا پھر دو دن آیا پھر بند ہو گیا تو چار دن کی طہارت  
 دونوں طرف اب حیض میں گھری ہو ش معلوم ہو کہ جو طہر بندہ دن کم ہوا اور اسکے اول آخر میں خون آئے تو اگر طہر تین دن بھی کم ہو تو  
 بالاجماع فاصل نہ ہوگا بلکہ وہ بندہ حیض ہو اور اول اگر طہر تین دن یا تین سے زائد کا ہو اور اگر چار دن سے بھی زیادہ ہو (مگر بندہ دن  
 کم ہو) ابو یوسف کے نزدیک فاصل نہیں (یعنی وہ تمام ایام کم حیض میں ہیں خون آئے یا دے آئے ایسے کہ طہر بندہ دن کم نہیں ہوتا) اور  
 امام کا بھی قول آخر یہی ہو پس ہو سکتا ہو کہ حیض کی ابتداء اور اسکا خاتمہ بھی طہر ہی پر ہو فقط اسی قول پر (دوسرے طرح قولوں میں ایسا نہیں)  
 اور کہ کتب فقہ میں مذکور ہو کہ کسی پر فتویٰ ہو تاکہ مفتی اور سائل دونوں کو آسانی ہو (جسابلہ تا ذرحمۃ اللہ علیہ نے حاشیہ عمدة الرعا میں فرمایا  
 کہ مثال اسکی ایک عورت کی ہو جسے رات کی پہلی سے پانچویں تک خون خیل تاہی تو اسے ایک دن عادت پہلے خون آیا پھر پہلی کو نہ آیا پھر دوسری  
 تیسری چوتھی کو آیا پھر پانچویں کو بند ہو گیا پھر چھٹی سے برابر خون آتا رہا اب ابو یوسف کے نزدیک اسکے پانچ ہی دن یعنی پہلی سے پانچویں  
 تک حیض ہو اور پہلا دن طہر کا ہو لیکن اگر بعد کہ طہر نہ تو آغاز طہر سے ہوتا انتہا نہ تو اگر اول خون نہ آتا بلکہ پہلی کو آتا تو انتہا ہی  
 طہر پر ہوتی مگر دوسرے اقوال میں اس امر پر نظر کی کہ ایام حیض دس دن سے زیادہ نہیں ہو سکتے ہیں ایک ہی عورت میں طہر و دم کا لحاظ کرنا چاہیے  
 اور چار قول میں دوم اور محمد کی ایک روایت امام ابو حنیفہ سے یہ کہ جب دس کے اندر یا دس دن سے کم میں دوبار خون آئے یعنی

۱۔ وہ حیض خیر کی تاہی ہو اور یہ خواہ نا بالہ خواہ آیسر ہی بالکل رہیا جسے بقضائے من حیض کا بند ہو گیا ہو۔ خواہ وہ جس کو کسی مرض جل و فہ کی وجہ سے حیض کا بند ہو جائے یا ابتداء ہی سے دے آئے ہر کیف یہ تینوں ظاہر و بین اور جو حیض میں منع ہو جاتا ہو ان پر دستور جائز ہے

۲۔ وہ حیض خیر خون برابر تاہی یہ خاصہ ہو پھر اگر مہر ہو یعنی جسے حیض مٹنے کا یہی حال آیا مستادہ جسے ایک یا کئی بار حیض آچکا ہو بعد از ان استحاضہ شروع ہو جائے اسکے احکام آتے ہیں اور اگر مستادہ بیماری ہو تو وہ جسے بھی حیض کا تاہی اور کبھی نہیں آتا اور سوچے کہ وہ ابھی مہر ہو کوئی وقت معین نہ اسے مہر متخلل کہتے ہیں۔ اور اگر مستادہ تھی اور مستادہ کی حالت میں وقت حیض یا تعداد یا دونوں بول گئی اسے مثلاً و غیرہ کہتے ہیں۔ اب مہر متخلل کہہ سکتے ہیں کہ مال شریعہ و بسط ذکر فرمایا ہم اور مہر متخلل میں اور جو کچھ دیکھے (یعنی خیر و غیرہ دیکھے) سب حیض ہو مگر سفید رنگ (حیض نہیں ہو) ش پس قول من کا طهر مہر ہوا و صارت اس پر مہر متخلل اور حیض خبر مہر متخلل

فقائمین وہ زمانہ طہارت ہو جسکے دونوں جانب حیض ہو مثلاً دو دن خون آیا پھر چار دن نہ آیا پھر دو دن آیا پھر بند ہو گیا تو چار دن کی طہارت دونوں طرف اب حیض میں گھری ہو ش معلوم ہو کہ جو طہر بندہ دن کم ہوا اور اسکے اول آخر میں خون آئے تو اگر طہر تین دن بھی کم ہو تو بالاجماع فاصل نہ ہوگا بلکہ وہ بندہ حیض ہو اور اول اگر طہر تین دن یا تین سے زائد کا ہو اور اگر چار دن سے بھی زیادہ ہو (مگر بندہ دن کم ہو) ابو یوسف کے نزدیک فاصل نہیں (یعنی وہ تمام ایام کم حیض میں ہیں خون آئے یا دے آئے ایسے کہ طہر بندہ دن کم نہیں ہوتا) اور امام کا بھی قول آخر یہی ہو پس ہو سکتا ہو کہ حیض کی ابتداء اور اسکا خاتمہ بھی طہر ہی پر ہو فقط اسی قول پر (دوسرے طرح قولوں میں ایسا نہیں)

اور کہ کتب فقہ میں مذکور ہو کہ کسی پر فتویٰ ہو تاکہ مفتی اور سائل دونوں کو آسانی ہو (جسابلہ تا ذرحمۃ اللہ علیہ نے حاشیہ عمدة الرعا میں فرمایا کہ مثال اسکی ایک عورت کی ہو جسے رات کی پہلی سے پانچویں تک خون خیل تاہی تو اسے ایک دن عادت پہلے خون آیا پھر پہلی کو نہ آیا پھر دوسری تیسری چوتھی کو آیا پھر پانچویں کو بند ہو گیا پھر چھٹی سے برابر خون آتا رہا اب ابو یوسف کے نزدیک اسکے پانچ ہی دن یعنی پہلی سے پانچویں تک حیض ہو اور پہلا دن طہر کا ہو لیکن اگر بعد کہ طہر نہ تو آغاز طہر سے ہوتا انتہا نہ تو اگر اول خون نہ آتا بلکہ پہلی کو آتا تو انتہا ہی طہر پر ہوتی مگر دوسرے اقوال میں اس امر پر نظر کی کہ ایام حیض دس دن سے زیادہ نہیں ہو سکتے ہیں ایک ہی عورت میں طہر و دم کا لحاظ کرنا چاہیے اور چار قول میں دوم اور محمد کی ایک روایت امام ابو حنیفہ سے یہ کہ جب دس کے اندر یا دس دن سے کم میں دوبار خون آئے یعنی

طہر اور دم اور محمد کی ایک روایت امام ابو حنیفہ سے یہ کہ جب دس کے اندر یا دس دن سے کم میں دوبار خون آئے یعنی



وفی ولیدہ المار کف عنہ اندیشہ طمع ذلک کون الدہین نصابا و عند محمد بن شریع طمع لہذا کون الطہر منی اللہ بن اوافل ثلثا فاصلا  
 دما عند افان جفت عنہ وہو فیہا طہر لہذا فی اللہ بن المحیط بن لکن صیر خلوایا ان ذلک الدہ الحکمى دما فاند بعد ما حتی یصل  
 الطہر لہذا فی جفت عنہ ایضا لاف قول بن سہیل لہذا فی فرق بن کون الطہر لہذا فی مقل ایضا لاف الطہر لہذا فی مقل ایضا لاف الطہر لہذا فی مقل ایضا لاف  
 اول آخر خون آگے اور درمیان میں نہ آگے تو یہ درمیان الطہر لہذا فی مقل ایضا لاف الطہر لہذا فی مقل ایضا لاف الطہر لہذا فی مقل ایضا لاف  
 تک بند ہوا پھر دسویں کو آیا تو یہ درمیان کے آٹھ دن طہر کے بھی حیض سمجھے جائینگے ایسی کہ یہ عشرہ بوجہ اظہار دم حیض ہو گیا ہو (سوم اولیام)  
 سے عبد اللہ بن مبارک کی روایت یہ ہے کہ حیض جو عشرہ میں طہر کو دونوں جانب سے گھرے ہو آپس میں ملکر بقدر نصاب بھی ہو جائے (نصاب حیض)  
 تین دن ہو تب درمیان کا طہر حیض ہو جائیگا (مثلا پہلی اور دوسری کو خون اگر نوین تک بند ہوا پھر دسویں کو آیا اب درمیان کے سات دن  
 طہر کے بھی حیض ہو جائینگے (ایسی کہ قول دوم میں کوئی ایسی قوی نہ تھی جس ایام طہر حیض کے تابع بنائے جائیں بلکہ حیض ایسے کتین دن تک  
 کم نہیں ہوتا ضعیف و متردد تھا اگر تکمیل نصاب کوئی وجہ نہیں رہی کہ حیض کو متعدد سمجھیں اور جب یہ ایام حیض قرار پائے تو تمام عشرہ جو  
 محل حیض ہو احتیاطا حیض ہو گا چھادھم اور خود محمد کا اپنا قول یہ ہے کہ ان سب شرطوں کے ساتھ (دوم و سوم مکمل میں گذرین) یہ بھی  
 شرط ہو کہ ایام طہر ایام حیض سے کم یا مساوی ہوں (مثلا پانچ دن خون اگر بند ہوا پھر بارہ دن بعد ایک دن خون آیا پھر بند ہو گیا اب طہر کم ہو اور حیض  
 اکثر و کثرت حکم الکل یا پہلے عین ان خون اگر پانچ دن بند ہوا پھر دو دن آیا اب حیض طہر مساوی ہو گا طہر بوجہ کمال نصاب محل حیض غالب ہو گیا  
 تمام عشرہ حیض ہی سمجھا جائیگا مگر دوسری اور تیسری صورت میں نہ اکثریت تھی نہ مساوات لہذا ان کے نزدیک وہ طہر فاصل ہی ہے پھر جب ایام طہر کے  
 اس قاعدہ سے وہ طہر بھی مثل حیض کے ہو گیا تو اگر پھر اسی عشرہ میں ایک اور طہر آیا جاوے اور ستر ہو کہ دونوں مقداروں پر جنین خون آیا غالب  
 آجائے مگر ایسا ہو گا بلکہ دونوں ایام حیض پہلے ہی طہر سے ملکر حکم حیض میں ہو جائیگا اور وہ جملہ صرف ایک طہر ثانی پر عذر غالب جائیگا اور  
 اس طہر کو بھی حیض بنا دیا مثلاً پہلی اور دوسری کو خون آیا پھر تیسری چوتھی پانچویں میں طہر ہوا پھر چھٹی کو خون آیا یہ سب حسب قول دوم  
 و سوم یہ چھ دن حیض ہیں لیکن جبکہ ساتویں آٹھویں نوں کو طہر ہوا پھر دسویں کو خون آیا تو یہ تین طہر چھٹی اور دسویں کو دو خونوں پر غالب  
 آجائینگے مگر جبکہ وہ دم حکمی یعنی پہلی سے چھٹی تک اس پچھلی دسویں کے خون سے ملایا جاوے تو سببات ہو کر تین طہر پر غالب آجائینگے  
 پنجم قول مگر ابوسہیل کے قول میں حکمی حیض دو ستر طہر کو مغلوب نہیں کر سکتا اور یہ پچھلا طہر جو ساتویں آٹھویں نوین میں تھا طہر ہی ہے۔  
 اور برابر ہو کہ یہ دوسرا طہر مقدم ہو یا مؤخر (مؤخر کی صورت مذکور ہوئی مقدم کی صورت یہ ہے کہ پہلی کو خون آیا پھر دوسری تیسری چوتھی کو طہر ہو  
 رہی پھر پانچویں کو خون آیا پھر چھٹی ساتویں آٹھویں کو طہر ہو رہی پھر نوین دسویں کو خون آیا اب طہر اول یعنی دوسری سے چوتھی تک  
 پہلی پانچویں کے خون پر غالب ہو کر جب پانچویں اور نوین دسویں کا خون نصاب کابل ہو کر طہر ثانی یعنی چھٹی ساتویں آٹھویں پر غالب گیا تو یہ سب  
 چھ دن دم حکمی ہو گئے اور اپنے پہلے طہر کے طہروں کو مغلوب کر لیا اور پورا عشرہ حیض ہو گیا مثلاً اگر حسن بن زیاد کے نزدیک

قول  
 (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲)

کتبہ جامعہ



جدول امتثلہ اقوال مستہ نسبت پینتا لیس یوم

قول اول ابو یوسف کی راوی پر عشرہ اول یعنی پہلی سے دسویں تک اور عشرہ چہارم یعنی تینتیس سے پچاس تک  
 حیض ہوا ایسے کہ جو طہر بندہ رکھ کر مہرودہ حاصل نہیں ہو سکتا داخل حیض ہر پندرہ عشرہ اولی حیض ہوا پھر  
 بیس دن بالضرورت طہارت کے رہے پھر تینتیس سو اسی دن حیض ہوا اور یہاں لیسویں دن ختم ہوا و خروج ہے کہ  
 یا مگر کہ ابو یوسف کے نزدیک پہلا اور چوتھا ہی عشرہ حیض ہی واقعی ہے اور اگر مثال کے طور پر دیکھیے تو ہر دور تین  
 ان کے اصول پر حکم جاری ہو سکتا ہے ایسے کہ طہر بندہ سے کہ ہے قول دوم امام محمد کی روایت پر جو عشرہ  
 جودہ رکھ کر ہے یعنی ۱۶ سے ۲۵ تک وہ حیض ہی ایسے کہ دونوں جانب اسے خون گھیرے ہوئی ہے اور  
 اسی قدر کافی ہے قول سوم ابن مبارک کی روایت میں وہ عشرہ ہے جو گناہ کے طہر کے بعد ہے یعنی ۲۵ سے  
 ۴۴ تک ایسے کہ باوجود احاطہ دم مقدار نصف ابائی کمال ہے۔ قول چہارم اور محمد کے اپنے قول پر وہ  
 عشرہ ہے جو سات دن طہر کے بعد ہے یعنی ۳۲ سے ۴۴ تک ایسے کہ باوجود احاطہ دم طہر مغلوب ہے جیسا کہ اوپر  
 گذار اور دوسرا طہر بھی حیض بن گیا ہے ایسے کہ ۳۲ سے ۴۴ تک حیض اور طہر مساوی ہے پھر یہ دونوں چھ دن  
 حیض کے بنکر اپنے بعد والے طہر کو بھی جو ۳۰ سے ۴۴ تک ہے حیض بنا لینگے قول پنجم ابن عباس کے نزدیک اس  
 عشرہ کے پہلے دن چھ دن یعنی ۳۲ سے ۳۸ تک حیض ہے سو دم حکمی سے طہر کو مغلوب کرنے میں نہ وہ طہر جو

ایام مخزن	ایام طهر	کے کتبہ تک
۱	۰	۱
۰	۱۴	۲ = ۱۵ تک
۱	۰	۱۶
۰	۸	۱۷ = ۲۴ تک
۱	۰	۲۵
۰	۷	۲۶ = ۳۳ تک
۲	۰	۳۴ = ۳۷
۰	۳	۳۸ = ۳۹
۱	۰	۴۰
۰	۲	۴۱ = ۴۲
۱	۰	۴۳
۰	۲	۴۴ = ۴۵
۱	۰	۴۶











وصحۃ ادا تھا لکن لا ینع وجوب الصوم ففقیہ حویہ ثابتہ بالی منع صحۃ ادا نہ فیجب التضمین اذ اظہرت ثم المعتبر عندنا آخر الوقت فان  
 حاضرت آخر الوقت سقطت وان طهرت في آخر الوقت وجبت فاذا كانت طهارتها العشر وجبت الصلوة وان كان الباقي من الوقت  
 لمحو وان كان كمثل منها فان كان الباقي من الوقت مقل ما یباع الفصل في التيمم وجبت ولا فلاح في العمل بحسب من لم يهمل من لم يهمل  
 واجہ نہیں ہوتی قضاء بھی نہیں کیجاتی پس نماز قضاء نہ کی جائے اور اسکی صحت ادا کو مانے ہو مگر روزہ کے وجوب کو منع نہیں کرتا صرف صحت ادا کا تاثر  
 پس جب حائضہ ظاہر ہو قضا واجب ہوتا ہے موانع دو قسم کے ہیں اول مانع وجوب اور وہ ایسا مانع ہے جسکے ساتھ بندہ کسی نیت میں  
 اوقات ادا ای امر میں صلاحیت ادا کی نہیں کھکتا جیسے صغر منہ جنون مطلق یعنی جو مرض کے تمام وقت کو گھیر لے مثلاً جیسا کہ کم سے کم  
 پیچگانہ نماز کے تمام وقتوں کو ضرور گھیر لیتا ہے پس حائضہ سے صلاحیت ادا ہی ناسلب ہو جاتی ہے اور جب صلاحیت نہ رہی وجوب غیر ثابت  
 اور جب وجوب نہیں قضا غیر لازم مگر روزہ کے پورے وقت یعنی تمام ماہ رمضان کو حیض نہیں گھیر سکتا ہے اسلئے مانع وجوب عدم قرار  
 نہیں پایا پس مثل ایسے جن کو جو تھوڑی دیر کے لیے ہو صوم مؤخر اور قضا لازم ہوگی اور غشی یا مرض شدید وغیرہ ادا کو بحق عدم مؤخر  
 کر دیتا ہے اور یہ وہم صحیح نہیں کہ نفاس تمام ماہ کو گھیر سکتا ہے تو چاہیے کہ نفاس میں صوم واجب نہ اسلئے کہ ایک تہہ ہر وقت کا صفت نفاس میں نہ ہوتا  
 دوسرے نفاس کل رمضان میں ہونا لازم نہیں ہے ہر نفاس پورے مہینہ کو گھیرے بھی لازم نہیں پس ایسی اتفاقی شکل کے لیے علمی حکم کی ضرورت نہ تھی تاہن  
 حیض بنایا گیا۔ دوم مانع ادا مثل جنابت و حدث و ضرر و مرض شدید و غشی و جنون غیر مطلق وغیرہ انکی تفصیل گذر گئی ہے پھر  
 ہمارے نزدیک بچپلا وقت معتبر ہو تو جب عورت آخر وقت نماز میں حائضہ ہوئی اس وقت کی نماز اگر نہیں پڑھتی تھی (ساقط ہو گئی) اور  
 پڑھتی تھی تو صحیح ہو اور اگر آخر وقت میں ظاہر ہوئی اس وقت کی نماز واجب ہوگی۔ اگر دس دن کے حیض کے بعد ظاہر ہوئی ہو پس ایک لمحہ  
 وقت ہونے سے بھی نماز واجب ہوگی (پھر دوسرے وقت قضا کرے اور اول لمحہ سے یہ ہو کہ تحریر یہ ہیں کہ اسکے اور اگر اتنا وقت بھی باقی نہیں تو نماز  
 واجب ہوئی نہ قضا کرے) اور اگر درشل دن کم میں ظاہر ہوئی ہو پس اگر اتنا وقت باقی ہو کہ جس میں نماز کے نماز واجب ہوئی  
 اور اگر اتنا وقت بھی باقی نہیں ہو نماز واجب نہ ہوگی پس وقت غسل کا اس جگہ حیض سے شمار ہوگا۔ اسلئے تنگ وقت میں نماز کا واجب  
 ہونا طمان آقل نہیں ہے اسلئے کہ عبادات میں قدرت مہمہ کافی ہے اور دوسرے وقت میں قضا کر لینا اس قدرت کو کامل کرتا ہے اور اس کو اسکی  
 قضا جہین آدمی کا قصد نہ ہو جیسے بھول جانا۔ سو جانا۔ بیہوش ہو جانا۔ ایسے وقت معلوم کرنا کہ نماز کا وقت گیا جب کہ وقت نہ ہو جیسا  
 کہ امیر میں ہوتا ہے یا بالغ یا مسلمان ہونا ایسے وقت میں کہ پوری نماز کی گنجائش نہ ہو اور تو یوں میں گناہ نہیں البتہ قضا لازم ہوگی  
 گناہ تو تساہل دیکر کرنے سے ہوتا ہے اسلامی حدیث سے ثابت ہے کہ دل میں کہ بعد از نماز عطا ہو چکی جاتی ہے اور نماز نماز اور وہی جان  
 جائز ہو جاتی ہے اسلئے کہ وقت حیض کامل ہو گیا اب عود کا وہم بھی نہیں اور دس دن سے کم میں بوقت غسل انتظار لازم ہے  
 جو نماز جائز نہ وہی حلال اسلئے کہ ممکن ہو کہ حیض عود کرے پس اس حقیقا ط انتظار واجب ہے اور یہ مقدار غسل کے انتظار کافی ہے عورت نماز کے پانچ اور

نہ دو روزہ شرح وقایہ  
 ص ۲۲  
 کتاب الطہارۃ



والتصائم اذا حاصت في النهار فان كان في اخره بطل صومها فيجب قضاؤه ان كان صوماً واجباً وان كان لفلاً لا بخلافه فلو انقضى في خلاها فانه باطل ويجب قضاؤها

تبہ ہر کسی عادت پوری ہو چکی ہو مثلاً ایک عورت کو چھ دن حیض آیا کرتا ہو وہ چھ دن بعد طہر ہوئی تو اس کا یہی حکم ہو کہ بعد غسل انتظار کرے جیسا کہ ہم نے بیان کیا اور اگر چھ دن سے پہلے طہر ہوئی تو وہ یا غسل کرے یا یہ کہ کوئی وقت نماز کا اسپرگز رہائے جیسے عصر کو طہر ہوئی مغرب کا وقت آگیا یا کسی عذر سے تیمم کر کے نماز پڑھ لی تب تک اسے حلال ہوگی (ایضاح) شش اور عورت روزہ دار جبکہ آخر دن میں حائضہ ہوئی اس کا روزہ باطل ہوا (آخر نمازین ہو یا اول میں) اور روزہ اگر واجب کا تھا جیسے رمضان یا نذر یا کفارہ یا قضا تو قضا اس کی واجب ہے اور اگر نفل کا روزہ تھا تو اس کی قضا واجب نہ ہوگی بخلاف نماز نفل کے کہ جب بعد شروع وسط نماز میں حائضہ ہوئی نماز باطل ہوئی اور قضا بھی اس کی واجب ہوگی و مقام قابل غور یہ کہ صوم نفل کی قضا نہ واجب ہو اور نماز نفل کی قضا واجب ہو حالانکہ ہر نفل شروع کرنے سے چوبیس جاتی ہے اور طہر کے نفس نماز کا وجوب جیسے ساقط ہو جاتا ہو تو چاہیے کہ اس نفل کا پورا کرنا بھی واجب ہے اور قضا بھی لازم نہ آئے اور روزے کا وجوب جیسے ساقط نہیں ہوتا تو لازم تھا کہ اگر صحیح ہو مگر قضا واجب ہو اور اس کے خلاف ہے۔ اور دوسری کتب مستبرہ میں ہے کہ نفل روزے کی بھی قضا واجب ہوگی اور یہ کہ شارح صدر الشریعہ نے صحیح نہیں لکھا مگر شارح کی طرف سے جواب ہو سکتا ہے کہ نماز اور روزے میں فرق ہے صوم ایک کن واحد ہے اور تمام یوم حتی صوم ایک ساعت واحد ہے کیا یہ ماننا جائیگا کہ اگر دید نماز کی آدمی رکعت پڑھ کر اسے توڑ دے تو بھی ثواب اذکار وغیرہ سے محروم نہ رہیگا گو نماز نہ ہو اور روزہ دار اگر ایک لمحہ پہلے بھی روزہ توڑ دے کسی اجر کا مستحق نہیں کیونکہ صوم رکن واحد ہے اس کی تجزی شراً ناممکن اور نماز ارکان متعدد ہے جس کی تجزی عقلاً و شراً مسلم اسکے بعد جاننا چاہیے کہ جب حیض مانع ادای صوم ہو اور عورت کسی چیز میں اوقات صوم حائضہ ہوئی تو ایسا ہوا کہ گویا تمام وقت صوم میں حائضہ ہی ہے پس نہ شروع صحیح ہو نہ قضا جو واجب تمام پر متفرع ہے بالآزم۔ اور جبکہ نماز ارکان متعدد ہو تو ایک کن اس کا ایسے وقت میں منور ہوا لیا گیا جب اسے صلاحت ادا بھی تھی اور قابل وجوب بھی اور اس کا شروع کرنا ایسے وقت میں ہاذاں شائع تھا پس تمام واجب ہوا پھر جب کسی شرعی عذر سے تمام نفل کی تو ضرور ہے کہ بعد رفع مانع شرعی قضا کرے جیسا کہ غنیمہ یا جنون یا عیسا یا غشی یا مرض شدید میں قضا کرتی البتہ یہ تقصیر نماز فتن میں نہیں چل سکتی اس لیے کہ فرض کا وجوب تمام بوجہ شروع کے نہیں بلکہ وہ بالآخری و خطاب شرعی واجب ہے شروع کرے یا نہ کرے اور اگر شرعی فعل عہد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اور اللہ تعالیٰ عالم الغیب اور فاعل حقیقی ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ خود ہی ایک فتن میں ایک کام کا امر فرمائے اور خود ہی نہی کرے تو نماز حائضہ پر منی عنہ ہے پس ایسے تمام وقت میں جو قضا حضرت عالم الغیب خلاف مفروض ہو مان جب سبک نہ شروع کیا تھا وہ اپنے علم کی رو سے اذکار شرعی سے جانتا تھا کہ میں مامور ہوں مگر جبکہ حیض طاری ہوا اسے یقین ہو گیا کہ میرا خیال غلط تھا میں منع کیا گیا تھا پس غلط خیال پر جو ہنسی تھا یعنی تشریہ بھی باطل ہوا اب نہ وجوب نماز قضا بخلاف نفل کے کہ وہاں وجوب بوجہ شروع ہوا اور شروع کرنا فعل عہد ہے جسے نہ غیبت کی وجہ سے نہ کسی امر کے خلق پر مجال کے علم کی بنا پر اس کا نفل صحیح

وقد ائین صوم و صلاۃ

کتاب الطہارۃ







القبلہ و ملاستہ ما فوقہ لہذا ناردو عند حجبی متقی حال اللہ ان وضع الفہم فقط و لا تفرک حجب نفساء شس ہو لو کان آیت  
اوصاد و غاخذہ لاکثر فی و ہذا ہو المختار و عند الطحاوی تحل ما دون الایۃ ہذا اذا قصدت القراءة فلا لہ مقصد ما نحو  
ان نقول شکر اللہ الحمد لله رب العالمین فلا باس بہ و يجوز هذا التحجی بالقرآن و المعیلة اذا لحاضت عند الکفر فی تعلم  
کلمۃ کلۃ و تقطع بین الکلمتین و عند الطحاوی نصف آیۃ و تقطع لہ تعلم النصف لا اخر ما دعاء القنوت فیکرہ عند  
بعض الشیخ و فی الحدیث کبرہ و سائر الادعیۃ للثبوت و لا ذکا لا باس بها و یجوز قراءۃ التورۃ و الانجیل  
یوسلہ اساس کرنا اذ اسے اوپر اور جگہ کے نزدیک یہ کہ صرف محل مخصوص سے بچنا چاہیے **فت** اس مسئلہ میں دو قول ہیں ایک تو یہ جو بن میں کور  
کرنات تے اور ان سے اوپر چھو کر اذ جو چاہے کرے اور اس میں کمال احتیاط اور حفظ مقدم کر دوسرے جو عمر سے منقول ہو اگر سوائے جلع کے اور جو  
چاہے کرے اور دون کی نسبت امام محمد کے موطا میں حدیثیں نقل کی ہیں ہم اور حاضنہ قرآن نہ پڑھے مثل حنب اور نفاس و الی کے (یعنی سبط  
بحالت جنابت و نفاس قرآن کی تلاوت جائز نہیں حاضنہ پر بھی منع ہو ش) برابر یہ کہ ایک آیت ہو یا ایک سے کم اور یہ کہ خفی کے نزدیک ہر اور بھی قول  
متمم ہو (و جب کمال تعظیم کلمات مقدسات الیہ اگرچہ حدت الیف و ترکیب تادم تک نہوں) اور طحاوی کے نزدیک آیت سے کم جائز ہو (اسی لیے کہ دون آیت  
کلمات ہیں جو زبان عرب پر شائع ہیں اور اسے بچنا مشکل) اور یہ تب یہ کہ قرأت کا ارادہ بھی کرے اور اگر قرأت کا ارادہ نہ ہو بھی ہے فکر نہ کرے  
کے **الحمد لله رب العالمین** ایسے ہی **بسم اللہ** سبحان اللہ وغیرہ ماثرہ کہنا اسکا کچھ مضائقہ نہیں۔ اور حاضنہ کو کلمات قرآنی کے بچنے  
لگانا جائز ہو اور علیہ حاضنہ ہو تو کفر خفی کے نزدیک ایک ایک کلمہ پڑھائے اور دو کلموں کے درمیان میں قطع کر دیا کرے اور طحاوی کے نزدیک آدمی  
آدمی آیت کھا سکتی ہو اور درمیان میں قطع کر دیا کرے پھر دوسری آدمی آیت پڑھائے **فت** ظاہر یہ کہ اس سبط کو فی حاضنہ تلاوت کرے تو بھی  
جائز ہو مگر ایسا نہیں اس امر کا قصد اور امید تو اب نیت عبودیت جسکی مانع فرمائی گئی اور اسکا ترک تعظیم حضرت جل شانہ قرار پائی ہو نہ نہ اور عبودیت  
ہو نہ امید جزا اور علمہ کی اجازت بضرورت شرعیہ ہو) اور ابن مشائخ کے نزدیک عامی فہوت پڑھنا حاضنہ کو مکروہ ہو (اسی لیے کہ بوجہ روایت ابن سعد  
قرآن ہو نیکا شہم ہو) اور محیط بن ہر کہ مکروہ نہیں (اسی لیے کہ جمہور صحابہ کے نزدیک قرآن نہیں) اور امام عاتقین اور ذکر پڑھے اسکا مضائقہ نہیں  
(اگر آیات قرآنی سے نہوں) اور تورات و انجیل کا پڑھنا مکروہ ہو ایسے کہ علت یعنی تعظیم کلمات الیہ مشترک ہو اور قرآن میں نازل ہوا لہذا **هَذَا الْقُرْآنُ**  
**الْمُحْكَمُ لَا يَأْتِي فِيهِ مَثَلُ شَيْءٍ مِّمَّا يَخْتَفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ** و مؤمنی یہ قرآن اگلے صحیفوں میں تھا براہیم اور موسیٰ کے صحیفے۔ اور یہی حکم ہو زبور اور صحف انبیاء کا مکروہ  
ایسے کہ اس مسئلہ قیاسی ہو منحصر نہیں یعنی ان کتب مقدسہ ذکر ہو پس شبہہ تخصیص باقہ نہیں ہو سکتا مگر وہ کتب جنکا نشان ہو نہیں بتایا گیا  
یا انکا ہونا کسی قوم کے ہاتھ میں معلوم نہیں ہو اسطور پر اسی حکم میں داخل ہو جو سبط وہ حضرات جو پیغمبر ہیں اور ہر کو انکے نام نہیں بتائے گئے اور جب  
بعینہ کسی کتب پر دعویٰ کیا جائے کہ فلاں پیغمبر کی کتاب ہو تو ہو کوئی امر دیکھ لینا چاہیے اسکی نبوت بھی ثابت ہو یا نہ اس پر کسی حیلے نہوں  
ثابت ہو یا نہ یہ کہ یہ کتاب ہو یہ ہو کر کوئی دلیل مجبوزہ اندازہ کیا مشکل تو ہم بعینہ نہیں کہہ سکتے مگر فلاں پیغمبر ہونا ان کی قبیحی ہونا تو انجیل اور زبور کے ہونا تو ان اور

[illegible]



مختلفا لحدث ش متعلق بقوله ولا تفرقہ ولا تفسدوا ش ای الحائضی الجنبہ والنفساء والحائضہ مصحفاً لا لفظاً  
 متجاف ش ای انفصل منہ اما کتابتہ المصحف اذا كان موضوعاً على لوح بحيث لا یس من کتابتہ فخذ ابی یوسف یجوز  
 وعندہ عمل لاہ وکرہ ہا لکم ولا دھما فی سورۃ الابصرۃ ش اراد دھما علی لایۃ من القرآن لئلا قال سورۃ لان العادۃ کتابتہ  
 سورۃ الا خلاص فحج علی اللہ اہم و حل وطی من قطع دھما اکثر الحیض والنفساء قبل الغسل ون وطی من قطع  
 لا قل منہ ش ای قل من اکثر وہو ان یقطع الحیض لا قل من عثرۃ والنفساء لا قل من اربعین ہا

ایک خاص قوم کے ہاتھ میں ہونا منصوب ہے تو ہا امر کر جب یہ کتب قدسہ معرفت ہو گئی ہیں تو تعلیم کی صورت و حال پر ہر ایک کے ایک اور احتیاطیہ عیسے  
 قرأت و سن غیر وانکا محاط ہم اس وقت تک کھینکے جیتک کوئی دلیل اس امر پر قائم ہو کہ یہ کلام الہی نہیں ہے کہ متعلق بایان واستدلال فی ایک  
 عبارت پڑھے اور کہے کہ اس پر ایمان لاؤ کہ کلام الہی ہے یا اسکے مضمون پر اسی قسم کا عمل کرو جیسا کہ نفس تورات و انجیل پر ہے اس وقت احتیاط یہ ہو کہ  
 ہم کہیں کہ ہم نفس کتاب منزل من اللہ پر ایمان لا کے اور یہ عبارت اگر آئین سے ہو تو ہم ایمان لا چکے و رد دھما استدلال استفادہ وہ اگر رد کسر موصول  
 سے مؤید ہو تو تائید اس کا بھی استدلال کر سکتے ہیں ورنہ نہ فرمایا ولا تفتت ما لیس لک فیہ علم جسا تھے علم نہیں اُسکے در پی نہ وہم انبیا  
 اور انکی کتب ایمان لانے پر مامور ضرور ہیں مگر نہ وہ انبیا نہ انکی کتابیں ہوں اس طرح بتائی گئی جس طرح قرآن مجید اور حضرت محمد مصطفیٰ تاکہ ہم  
 خوب پہچان لیں اور پھر شبہ نہ کر سکیں لہذا اجمال و احتیاط لازم ہے واللہ اعلم ہم بخلاف بے وضو کے ش متعلق ہے اسکے قول لا تفرق  
 سے اور یہ لوگ قرآن کو بدوہن ایسے غلاف کے دھجھوین جو قرآن کے اذراق یا رفتی سے چسپان نہیں ش یعنی حائض اور جنبہ و نفاس  
 والیان۔ اور بے وضو۔ اور ارمجاف سے ایسا غلاف ہے جو اُس سے انفصل ہو۔ یعنی قرآن سے چسپان اور اسکا تاج نہ ہو مگر قرآن کا کھنا جیکہ  
 و کسی لوح پر رکھا ہوا اس پر کہ مکتوب چھو نہ جائے البتہ سخت نزدیک جائز ہے اور محمد کے نزدیک نہیں جائز و واضح ہے کہ احتیاط اس میں  
 تو یہی ہے کہ قرآن بے وضو نہ چھو کے لکھنا ہو یا پڑھنا مگر اس مقام پر علمائے ضرورت کا سخت کا ٹکایا ہے چنانچہ علم کے لیے کچھ رخصت دگیں اور  
 کاتبوں کو آسانی کر دی اور بچوں کے لیے بھی ممانعت نہ ہوئی اور یہ نہیں کہ بچے غیر مکلف ہیں بلکہ ایسے کہ قرأت قرآن میں حرج کی نہویاں  
 سمجھ سکتے ہیں کہ مسئلہ مس میں ضرورتوں کا بھی محاط ہو سکتا ہے ہم اور یہ کہ وہ (قرآن کا چھونا) آستین (یعنی وہ شری جو قرآن متعلق  
 ہے جیسے دنی یا جو چھو نہ والے سے متعلق ہے جیسے آستین) انکے واسطے سے بھی چھونا جائز نہیں ہاں کسی علمدار کے پڑے وغیرہ کے وہ کچھ چھو سکتا ہے  
 ہم اور ایسے دم کہ چھونا جائز نہیں جب سورت قرآن منقوش ہو مگر اسکی تقیید سمیت ش دم سے وہ دم مراد ہے جس پر قرآن کی کوئی آیت منقوش  
 ہو اور سورت کا لفظ ایسے کہ کما عادت یہ ہے کہ سورۃ اخلاص یا اسکے مثل درون پر منقوش ہو اگر قری ہی (اس لفظ سورت عادتہ ہے ورنہ آدمی سورت  
 بھی ہونا حرمت مس کو ثابت کر لے گی ہم اور جس عرت کا حیض دس دن منقطع ہو یا نفاس جالیس دن بعد بند ہو اور جس قبل غسل یعنی ماویٰ خال ہو مگر جس دلی  
 جائز نہیں جیسا کہ خون اس کے میں بند ہا ہوش یعنی کم ہو اگر تیرے اور وہ یہ ہے کہ بند ہو حیض دس دن کے میں اور نفاس جالیس دن کے میں کم ہیں لیکن کسی کی صورت میں

مسکین من رجاہت و کر  
 اسکا لفظ صلا علیہ السلام  
 بالحقین دس آیتیں ان پر لکھ  
 ان عمران کی قبل وضو کا  
 نیز و درایت اور مکر  
 میں حضرت علی سے کہ کھڑک  
 صلا علیہ السلام کا قرأت  
 کوئی چیز نہیں روکی تھی  
 ۶۶  
 قرۃ الہام  
 ہر کس نے جو قرآن پڑھا  
 وہ اس سے بڑھ کر کوئی  
 شے نہیں پڑھا  
 اور جو قرآن پڑھا  
 وہ اس سے بڑھ کر کوئی  
 شے نہیں پڑھا  
 اور جو قرآن پڑھا  
 وہ اس سے بڑھ کر کوئی  
 شے نہیں پڑھا



اذا مضى عليها وقت يسع فيه الغسل والتيمم فخرج من طهرها وان لم تغسل قامة الوقت الذي يمكن فيه الغسل مقام  
 حقيقة الغسل في حق حمل الوطئ اعلم انه اذا انقطع الدم اقل من عشر ايام بعد ما مضى ثلثة ايام او اكثر فان كان الانقطاع فيما دون  
 العادة يجزئ توخر الغسل الى اخر وقت الصلوة فاذا خافت الفوت اغتسلت صلت المراد اخر الوقت المستحبون وقت الكراهة وان كان  
 الانقطاع على راس عدتها او اكثر وكانت مبتدئة فاخر لا يغسل بطريق الاستصحاب ان انقطع اقل من ثلثة ايام اخر الصلوة الى اخر  
 الوقت فاذا خافت الفوت توضأت وصلت ثم في الصلوة المذكورة اذا عاد الدم في العشرة بطل الحكم بطهارتها مبتدئة كانت او  
 متعادلة فاذا انقطع الدم لعشرة او اكثر فمضى العشرة يحكم بطهارتها ويجب عليه الغسل قد ذكر ان المعتادة التي عاد لها  
 ان ترفى يوما صا ويوما طهرها هكذا الى عشرة ايام فاذا رأت الدم نزلت الصلوة والصوم فاذا طهرت في اليوم الثاني  
 توضأت وصلت نهر في اليوم الثالث فلتترك الصلوة والصوم نهر في اليوم الرابع اغتسلت وصلت هكذا الى العشرة  
 يعني في غسل طي ب هائز هر كه عورت پر ایک وقت گزر جائے جس میں غسل و تحریمہ کر لینے کی گنجائش ہو ش تو اس وقت اس طی ہائز ہر اگرچہ  
 غسل بھی نہ کیا ہو اس لیے کہ اس قدر مدت کو جس میں غسل و تحریمہ کی گنجائش ہو حقیقت غسل کے قائم مقام کیا ہو حق طہر طی میں (دوسرے حکم مثل تلاوت  
 دس قرآن و دخول مسجد نماز میں نہیں اس لیے کہ یہ چاہتے ہیں کمال طہارت و نظافت کو اور طی ہائز سے تلویذ ہو اور انتظار ہوچ نقصان دہ ہے)  
 جانتا چاہیے کہ جب خون دس دن بعد بند ہوا مگر تین یا تین سے اکثر دن گزر چکے ہوں تو اگر انقطاع عادت معینہ سے کم ہیں ہوا (جیسا کہ ایک عورت  
 کو چھ دن ہمیشہ حیض آتا ہوا اس مرتبہ پانچ ہی دن میں منقطع ہو گیا اب واجب ہر غسل کو مؤخر کرے آخر وقت نماز تک پھر جب یہ دوسرے نماز  
 جاتی رہی غسل کرے اور نماز پڑھے اور مراد آخر وقت وقت مستحب ہی نہیں کہ وقت مکروہ آجائے اور اگر محسباً رت خون رکھا یا مادہ زیادہ نکلا رہی  
 (مگر دس کہ تھی) یا عورت مبتدی تھی تو غسل کو مؤخر کرنا حجب ہے (واجب نہیں) اور اگر تین دن کم ہیں تو نماز کو آخر وقت تک مؤخر کرے اور جب دوسرے  
 کہ نالوث ہو جائیگی وضو کرے اور نماز پڑھے وقت اس لیے کہ یہ محتاحہ سمجھا جائیگا ہاں اگر مدت حیض میں پھر خون آئے تو اسے حیض سمجھیں گے ایسی  
 حالت میں اب طی میں ترک احوط ہو ش پھر ایسی مدت میں جبکہ دس دن اندر پھر خون آئے اسکی طہارت کا حکم باطل ہو گیا مبتدی ہو یا مستعادہ پھر  
 اگر دس دن یا اس سے زیادہ کے بعد منقطع ہو تو دس دن گزر جائیکے بعد اسکی طہارت کا حکم دیا جائیگا اور اس پر غسل واجب ہوگا۔ اور تین دن ذکر کیا گیا کہ  
 جس معنادہ کی عادت ہو کہ ایک دن خون دیکھے اور ایک دن ٹہرے اسی طرح دس دن تک تو جب وہ خون دیکھا کرے نماز اور روزہ چھوڑ دیا کرے اور جب ہوتا  
 دوسرے دن وضو کرے اور نماز پڑھے اور روزہ رکھے پھر تیسرے دن روزہ نماز چھوڑے اور چوتھے دن پڑھے غسل کرے اسی طرح دس دن تک وقت طہر  
 وضو اس لیے تھا کہ مدت حیض تین دن کم نہیں اور اسے بھی ایک ہی دن گزرا ہو تو ضرور ہو کہ یہ محتاحہ ہوگا مگر چوتھے دن سلام ہوا کہ وہ حیض تھا اس لیے کہ  
 تین دن میں دو دن خون آیا پس یہ تینوں دن حیض کے ہیں اور اسے نصاب کمال ہو گیا مگر اب وضو نہ کرے غسل ہی کیا کرے اس لیے کہ عورت  
 حیض ہائی گئی۔ اور بداعتراض طہر غسل میں اس کے خلاف مذکور ہو چکا ہے کہ طہر تین دن کم فاسل ہی نہیں ہوتا۔ اور جواب یہ ہو کہ مسئلہ مبتدی کا تھا

کتاب الطہارۃ



وراقط الطهر خمسة عشر يوما واحدا اكثر من شئ الا الصلابة فان اكثر الطهر مقدرفضها ثم اختلفوا  
 تقدير مدته والاصح انه مقل بسنة اشهر والساعة لان العادة تقضى نقصان طهر غير الحامل عن طهر الحامل و  
 اقواله الحمل ستة اشهر فانقص عن هذا بشئ وهو السارعة صوته مبتدأة رأت عشرة ايام ما وستة اشهر طهر ثم اسم الدم تقضى على  
 بستة عشر شهرا الا ثلث ساعات لا تختار الا ثلث حيض كل حوض عشرة ايام والثلثة اطهار كل طهر ستة اشهر لا ساعة وانقص  
 اقل الحيض شئ الدم الناقص عن الثلثة او زاد على اكثره شئ على العشرة او اكثر انفاش شئ وهو اربع او ثمانية او على عدة عرفت  
 وجاوز العشرة ونفاش وجاوز اكثره بيان شئ اى اذا كانت طهارة في الحوض فربما سبعة فترات الدم اثني عشر ما فخمسة  
 ايام بعد السبعة استخاضة اذا كانت طهارة في النفاس وثلثون يوما مثلا فترات الدم خمسين يوما والعشرون التي بعد الثلثين استخاضة  
 اور یہ صورت مفادہ کی ہے ہم اور کتر ايام طهر پندرہ دن ہین اور اکثر کے لیے کوئی حد نہیں شئ مگر جبکہ عادت قائم ہو گئی ہو پس بیشک اکثر  
 طهر کا اسے حق ہین مقدار ہی۔ پھر مختلف ہو گئے علامت طهر کے معین کرنے میں اور صحیح یہ کہ طهر زیادہ سے زیادہ ایک ساعت کم چھ ماہ تک ہوتا ہو  
 ایسے کہ عادت اسی کی مقتضی ہو کہ غیر حاملہ طهر طہ سے کم ہو اور مدت چل کی کم سے کم چھ مہینے ہی تو غیر حاملہ کا طهر اس ایک ساعت کم تک ٹھہرے  
 اور اسکی صورت یہ ہو کہ بتدییہ کو دس دن خون آیا اور چھ ماہ برابر طهر ہو رہی پھر خون برابر آیا کیا تو اسکی مدت تین ساعت کم انیس ماہ میں مقتضی ہوگی  
 ایسے کہ ہم تمام مدت تین تین چھ دنوں کی طرف محتاج ہین اور ہر حوض میں دن (پچیس دن ہوئے) اور تین طہروں کی طرف ہر طهر ایک ساعت کم  
 چھ ماہ کا (توبہ آٹھ ماہ پہلے تین ساعت کم اور چھ ماہ دونوں کا تین ساعت کم انیس مہینے ہوئے ہم اور جو اقل حوض سے گئے شئ یعنی جو خون  
 تین دن کے آئے ہم اور جو اکثر حوض یعنی دس دن پر زیادہ ہو یا اکثر نفاس یعنی چالیس دن پر زیادہ ہو اس عادت پر حوض میں جو اسے معلوم  
 ہو گئی ہو زیادہ ہو کر دس دن بڑھ جائے۔ یا جو مقدار نفاس میں اسے معلوم ہو گئی ہو زیادہ ہو کر چالیس دن بڑھ جائے استخاضہ ہر شئ یعنی  
 جبکہ بعض میں اسکی عادت سات دن کی ہو پھر خون بارہ دن تک آیا تو یہ پانچ دن جو سات کے بعد ہین استخاضہ ہین اور جبکہ اسکی عادت نفاس  
 میں تیس دن کی ہو پھر چالیس دن تک خون آیا تو یہ پچھلے بیس دن استخاضہ کے ہین وقت واضح رہے کہ بیان کی صورت تین ہین جبکہ میں وضع  
 کرتا ہوں اس میں دن سے خون کم آیا۔ دس دن سے زیادہ آیا۔ یہ استخاضہ ہی ہے کسی کی عادت حوض چھ دن کی تھی پھر سات یا دس دن خون  
 پسب زائد استخاضہ ہی ایسے کہ اسے گیارہ یا بارہ دن خون آیا اب عشرہ سے تجاوز کرے کہ بعد معلوم ہو کہ اگر زائد چھ دن سے بڑھا وہ حوض کا تھا بلکہ استخاضہ  
 تھا اور اگر دس دن بڑھتا تو سب حوض ہوتا ایسے کہ یہ خون عادت زیادہ آیا استخاضہ ہونے کا بھی شہدہ ہوا اور یہ شہدہ بھی تھا کہ شاید دن تک آئے ایسے کہ  
 عشرہ وقت حوض ہی ہو اگر دس دن کے اندر قطع ہوا وہ شہدہ کہ یہ زیادہ حوض میں کا ہو قوی ہو گیا ایسے کہ ان دنوں میں خون حوض کا تھا بقیدین  
 اور اگر دس سے بڑھا اب قریبہ استخاضہ قوی ہو گیا ایسے کہ زائد عشرہ تو قطع استخاضہ ہی مگر زائد عادت میں شہدہ تھا اب بعض کو حوض ہون  
 کسی قریبہ کے بنانا اور بعض کے استخاضہ بنانا خلاف ہی ہے نفاس الی جسکی عادت مثلاً تیس دن ہو اگر زیادہ خون آیا چالیس دن تک

۴۸

کتاب الطہارۃ



اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ

هذا حكم المضادة ثم اراد ان يبين حكم المبتدأة فقال هو على عشرة حوض من بلغت ست حوض او على سبعين نفاسا ثم المبتدأة التي بلغت  
ست حوض في بعضها من كل عشرة نفاسا ثم اراد عليها استحاضة في كل عشرة نفاسا وما التفتا في الممكن المرأة في حوضه معرفة ففاسها  
او بغيرها او ما لا عليها استحاضة قوله يحض من بلغت الجهر عطف بيان لعشره وقول نفاسا بالجر عطف بيان لاربعةين هو او ما لا عليها  
استحاضة ثم اشبع الدم المذكور الاحمال ليس يحض بل واستحاضة فقط وما نقص مبتدأ او قولي فهو استحاضة خبر ثم بين حكم الاستحاضة  
فقال كل ما منع صلوة وصوم وطهارة من الحيض فله وقت فرضا وبشكله ثم اي التفتا في المبتدأة التي بلغت ست حوض او على سبعين نفاسا ثم المبتدأة التي بلغت  
كل فرض ثم احتراز عن قول الشافعي فان جندته بوضو الكف فحصل النوافل بعبية الفرض ويصل به في ابتداء عن فرض ونفل فينقضه  
مخروجه الوقت لا دخوله ثم احتراز عن قول فخر فاراد في النافل عن دخوله الوقت وعن قول ابى يوسف في النافل عن دخوله كلاً  
باختلاف نفاس سمجها جائزاً او جالساً بغيرها من استحاضة استحاضة هو كذا ثم بين حكم متبادره كذا في بعض كتب التمهيد في الاحكام بيان  
كذلك ان اراده كذا او فلياً هم او جالساً من استحاضة بالغة هو في اور اسكا خون حيض وس دن بركه كيا با اسكا نفاس جالس دن بركه كيا تو هو  
زاده دن استحاضه ك دن شش ايک مبتدیه ہو كر جالت استحاضه بالغة هو في اور اسكا خون حيض هر ميسه سے دن دن اور جوس سے زاده ہوا  
و ك استحاضه ہو كر طهر اسكا ميس دن ہو كر نفاس پس جبکہ عورت کو ایمن عادت یہ تھی تو نفاس اسکا جالس دن کا ہو اور جالس زاده ہو استحاضه  
پس قول دن کا تحيين متن بكتفت بالجر عطف بيان ہو داسه عشره کے اور قول اسكا نفاس بالجر عطف بيان ہو اربعين کا یعنی مراد عشره  
یہ ہو كر جوبالت استحاضه بالغة ہو في اسكا خون حيض وس دن بركه جائے اور مراد اربعين سے ہو كر مبتدیه ك نفاس جالس بركه جائے هم اور جوبالطه  
عورت ديكھے وہ بھی استحاضه ہو شش یعنی جو خون حامله كوتے وہ حيض نہیں بلكه استحاضه ہو پس قول دن كا وما نقص (جو كئی سطر پہلے گذرا) مبتدأ  
اور قول اسكا استحاضه (جو بھی گذرا) خبر ہو (اور جوبالطه در میان میں كلمات تھے یہ سب ہر ميسه عطف و فیر کے مبتدأ سے متعلق ہیں) پھر اس کے  
بعد استحاضه كا بيان كيا اور كہا ہم استحاضه نہ كرتا ہو نہ روز کے نہ مباشرت كرتے كوا و جوبالطه اس كا ہوا اس پر فرض ناز كا وقت دن كا  
نہ گذرتا ہو یعنی مراد یہ عورت كرتا ہو اس كا وقتا يك وقت نماز تك ٹھہرنے كے یعنی برابر حداثت ہوتا ہو شش اور مراد حداثت  
وہ حداثت ہو چھ ميس دن ہوتا ہو استحاضه ہو یا برابر كیسر ہو شش ہو یا پیشاب جاری ہو یا اور كچھ دن پس یہ ضرور بتدین ك حداثت كا سلسلہ جاری رہے  
بلکہ فرض كے وقت كے اندر اسے وہ حداثت ضرور ہو جاتا ہو هم وضو كرتے ہر فرض كے وقت كے لیے شش امام شافعی كے قول سے احتراز ہے كہ  
اكنے نزدیک یہ وضو فرض نماز كے لیے جائز كيا كيا ہو اور نوافل بھی فرض ہی كے ساتھ بركه لے اور ہماری دلیل حدیث سے ہو كر بتوضو  
لو وقت كلی صلوٰۃ ہر نماز كے وقت كے لیے وضو كرتے هم اور اسی وضو سے جو چاہے پڑھے نفل ہو یا فرض اور وضو كے وقت كا خارج ہونا  
توڑتا ہو داخل ہونا نہیں توڑتا شش اس میں قول زفر سے احتراز ہو ان كے نزدیک وقت كے داخل ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہو  
اور احتراز ہو قول ابو یوسف سے كہ اكنے نزدیک وقت كے داخل ہونے اور خارج ہونے دونوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ

اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ  
اور اگر چہ شیخ و تلمذ







مقتضیٰ ہے نفساء ولامۃ ام الولد ویقع المأخذ بالولدش ای اذا قال ان ولدت فانما طلاق تطلق بغير وجه سقط لهما بعض خلقه مقتضی العاقبة ش ای اذا طلقها زوجها تنقضی عدتها بغير وجه لهما السقط

### باب الانجاس

یطهر بدن المصلی وثوبه ومكانه عن نجس مرفی بزوال عینہ وان بقی اثره شقی زوالہ بالماء کجب پر پیدا ہو تو خواہ صرف بارہ گوشت ہو گا یا کچھ کچھ خلقت اسکی نظر ہو گی صورت اول میں اسے حکم دل نہ دیا جائیگا اور ثانی میں حکم دل نہ دیا جائیگا اور اسکی بعد جو چیز آئیگا وہ نفاس کا ہوش اور جب شوہر نے بی بی سے کہا اگر تو چھینے تو چھین طلاق ہو تو ایسے نام نہ پٹھنے کے ٹکٹے سے طلاق پڑ جائیگی ہم اور اسکی عدت طلاق کی اس بچے کے پیدا ہونے سے پوری ہو جائیگی ش یعنی جب اس کے زوج نے اسے طلاق دی تو اسکی عدت اس سقط سے پیدا ہونے سے پوری ہو جائیگی

### باب الانجاس

فت واضح رہے کہ نجاستین دو طور پر ہیں ایک یعنی حث جنابت جسکے احکام گذر چکے یہ وہ ہو کر بظاہر کوئی گنہگار نہیں ہو مگر شرعاً نجاست کا حکم دیا ہو گا اسکی نجاست صرف بعض امور میں معتبر ہو مثلاً نماز دخول مسجد تلاوت و مس قرآن طواف وغیرہ دوسروں میں اسکا اعتبار نہیں جیسا کہ احادیث میں آیا ہو کہ آپ نے بعض ازدواج سے فرمایا کہ تیرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں یعنی ایسی نجاست نہیں کہ تمام جسم نجس ہو جائے اور دوسری شے کہ نجس کر دے اور اخطا جناب و حائضہ وغیرہ سے ثابت ہو اور یہ کہ آئین کوئی جز چھوٹے سے چھوٹا بھی غصہ نہیں پس اگر غسل یا وضو میں سرور جو حث بدلے جائے نہ ہو گا خلاف نجاست حقیقی کے کہ اس میں ایک مقدار عفو بھی ہو اور اسے دخول مسجد و طواف و تلاوت و مس قرآن ممنوع نہیں ہو سکتا حقیقی جبکہ کوئی نجس شے متلوٹ ہو پھر یہ نجاست دو درجہ پر ہے ایک نجاست علیظہ و دوسری خفیظہ اور یہ تقسیم یعنی علیظہ و خفیظہ کی میں نجاست میں ہر جیسے غمر خنزیر وغیرہ مگر وہ شے جو نجس ہو جاوے جیسے کپڑا جبین پشیا ب بھگیا یا بدن جیسے غون یا سترگی ہو اسکی کوئی تقسیم نہیں اب اسکے بعد معلوم ہو کہ مالگیری میں وہ طریقے جسے یہ نجاست دور ہو دین بیان کیے گئے ہیں۔ اول غسل مثلاً مس جیسے تلوار یا شیشے کو ملنے سے پاک کر سکتے ہیں۔ ۲۔ فرک یعنی کھر چنا مٹا حث و دلک یعنی ملنا مٹا جھاف یعنی خشک ہو جانا جیسے زمین کو سوکھنے سے پاک ہو جاتی ہے۔ ۳۔ احراق جیسے گوبر وغیرہ جب جگہ پر رکھ دیا گیا ظاہر ہو کہ احتمال یعنی قلب باہت ہو جانا جیسے گدھا جو کان نہک میں گر کر رنگ ہو جائے۔ ۴۔ دباغت جڑے کی سلاخ جالور میں سلاخ نزع یعنی پانی کا لٹا کوئین کا اسکے علاوہ اور بھی صورتیں تطہیر کی ہیں جنکو بعض مصنفین منضبط کیا ہو گا ایسے پتھ نہیں ہیں جنسے زیادہ فائدہ ہو سکے اسی لیے صاحب مالگیری نے کھلف مزید کیا۔ ہم جا بجا اگلی طرف بھی اشارہ کرینگے پھر نجس کی دو صورتیں ہیں۔ ۱۔ مرفی جو دکھائی دے باعتبار رنگ یا جسم کے سلاخ غیر مرفی جو نہ دکھائی دے اب سب کی تفصیل کتاب میں آتی ہو ہم نمازی کا بدن۔ اور کپڑا اور جانا کہ نجس مرفی سے بطور پاک ہو جاتا ہو کہ میں نجاست دور کر دی جائے اگرچہ وہ اثر جسکا دور کرنا دشوار ہو باقی بھی رہ جائے نمازی کی قید اسلئے کر کہ زیادہ ضرورت طہارت کی نمازی ہی کی جو بے نمازی کو نجاست و طہارت برابر ہو ورنہ یہ حکم عام ہو اور ایسے ہی بدن اور کپڑے اور جگہ کی تخصیص جیسا کہ کتاب میں

کنا انجاساتہ

مکرر تکرار شدہ فقرہ



سلاک کربلا  
یا فرید بن علی  
یا فرید بن علی  
یا فرید بن علی  
یا فرید بن علی

۷۲

ش بالماء متعلق بقوله بزوال عینہ ویکل مائع طاهر منہ لیل ونحوہ وحقاً لمیراثہ  
ش عطفت علی قوله عن نجس رقی هر یغسلہ ثلاثا وعصرہ فی کل مرۃ ان امکن ش بشرط ان یبالغ فی العصر  
فی المرۃ الثالثۃ بقوله ویکل لا یغسل ویکل الی عدم القطر ان لم وثم طکنا وخففہ عن ذی جرم جفت بالذات  
بالارض وجوزہ ابو یوسف رحمہ فی رطبہ ش ای فی رطب ذی جرم اذا بالغ وبہ یفتی  
در نہ ہر ش کی کہ مک شامل ہو۔ مراد علی ذات ہو اور اثر سے رنگ یا بودہ ہو مگر کدورت نا واجب نہیں اولیٰ مندر ہر دم پانی سے دور کرے یا اگر کسی  
پینے والی چیز سے جو خود بھی پاک ہو اور زائل کنندہ ہو جیسے سرکہ وغیرہ ش بالماء متعلق ہو بزوال عینہ کاف نجاست حقیقی کے دور کرنے میں  
تین امر شرط ہیں۔ ۱۔ خود پاک ہو پس در نہ زوال کے بعد پانی یا پینے یا پیشاب اگر زوال دوسری ش کی کا متعلق ہو مگر وہ نجس ہو قطعاً نہیں  
یہ کہ دوسری ش کی دور کرنے والی ہو پس مثل شہد وغیرہ کے پاک کنندہ نہیں ہر دہر میں یہ قید بڑھادی ہو کہ وہ ش کی خود بخود نہ سے بچھڑ جائے ورنہ  
تکلیف ہو از الانہیں پس اس صورت میں جبکہ اصل نجاست دوم جو طہارت حاصل ہو جائیگی اور اس میں کوئی قید نہیں ایک باہرین مازدودہ ہو گا کسی پاک  
اور تعلیم یعنی سہاوی پانی کے ہر پہلے والی ش کی بھی پاک کنندہ ہو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہر امام محمد اور امام شافعی اور زکریا بن عیسیٰ نے  
ہر وہ کہتے ہیں کہ دوسری چیز میں تو ملے ہی خود نجس ہو جائیگی مگر یہ قیاس پانی میں بضرورت جو زود یا گیا اور اس لیے کہ قرآن میں پانی کے حق میں  
کلمہ طہر نازل ہوا اب ایسے قیاسوں کی گنجائش کہاں ہو اور ابو یوسف بھی روایت ہو کہ بن نہیں پاک ہوتا مگر پانی سے اور کپڑا پاک ہو جانا ہو اور  
ہماری دلیل یہ ہے کہ کھلت شکر تلخ یعنی دور کر دینا ہو پانی میں اور اگر کھلت میں برابر موجود ہو۔ اور ان شخصوں جو خصوصیت نجاست کے تھی  
اس لیے کہ وہ نجاست کی تھی اور بیان نجاست خلاف قیاس نہیں پس اس کا منزل بھی قیاس کے موافق ہو نا چاہیے) ہم اور جب نجاست کا اثر دیکھنا نہیں چاہیں  
(دور دور ہوتی ہو) نہیں بارہو لے اور ہر بار پھوڑنے سے اگر ممکن ہو ش و عیالہ وری عطفت ہر نجس مری پر اور ممکن سے یہ ہر دم کی کھٹکے پھوڑنے میں  
مبالغہ ضرور کرے تیسری مرتبہ مگر اپنی قوت کے مطابق (اس لیے کہ کھٹکے قدر کثرت زیادہ نہیں مگر یہ کہ اس ش کی کے تحمل سے زیادہ زکریا بن عیسیٰ نے مثلاً کپڑا  
نازک ہو یا کدورت قاتلانہ پھوڑنے کے پھٹ جائے اور زیادہ نازک ہو تو) ہم اور اگر اس کا پھوڑنا (اپنی کدورتی یا ش کی نجس کی کمزوری یا کسی اور وجہ سے)  
مکان نہ تو دور ہو لے اور پھوڑ دے وہاں تک کہ قطرے ٹپکنا موقوف ہو جائے پھر ایسا ہی کرے (یہ حکم نازک یا بے ہمت موٹے اور بڑے  
کپڑوں میں ہو یا بے ہمت پُرانا کدورت ہو اور یہ بھی ہو کہ آب روان یا دھند یا آب کثیر میں رات دن پڑا رہے پھر سکھائے ہم اور خف اس کا ایسی نجاست ہے  
جو ذی جرم ہو زمین پر ملنے سے پاک ہو جانا ہو اور ابو یوسف نے نجاست قرین بھی حکم دیا ہو جبکہ خوب ملے اور اسی پر فتویٰ ہو (یعنی اگر نجاست  
خشک ہو تو سب سے نزدیک موز یا جوتا وغیرہ پاک ہو جائیگا اور ابو یوسف کے نزدیک زیادہ ملنے سے پاک ہنگامت اور اگر ذی جرم ہو جیسے پیشاب  
شراب وغیرہ تو دھونا پڑیگا مگر امام غسلی سے مروی ہو کہ کسی پر چلنے سے یہ بھی پاک ہو جائیگا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل ہوا کہ اگر کسی  
حدیث ہو جو ابو داؤد میں ہو اذا جاء احدکم من المسجد فليست نظركم فان رأى في ثيابه قذراً او اذخر فليست عليه وليصل فليصلي ما جاء به من غير



وہ کہ لا جرم ہا بال غسل فقط نش ای بطور الخفۃ لا جرم لہ کالولہ الغسل فقط و عن النبی علیہ السلام و اوکان طباً او بایساہ  
اور تو لہو بایسہ نش ہذا اذا کان لاس الذکر طامرا بان الہ لم یجوز الی علیہ لاس الخرج او یجوز و استیجہ و لا فرق بین التوبۃ البتہ  
فی ظاہر الروایۃ و فی وایتہ الحسن عن ابن حنفیہ لا یطہر البدن بالفرك و السیف و نحوہ بالسم و البساط و نحوہ الماء علیہ ما ولیلہ  
و لا اخرجہ لاجل الفرك یا لیس ذہابا بل انزل الصلوۃ کا التیمم نش ای یجوز الصلوۃ علیہ ما و لا یجوز التیمم بجمہا و کذا  
الغسل نش شیخ المصنف یتبعہ ہر وقت و المراد ہنہا التیمم یعنی کون غسلہ ہر وقت و شجرہ صلاۃ قائمہ فی الارض یوتبعہ ہر وقت و یطہر  
مستحب من آخر تو اگر اپنے جوتان میں نجاست دیکھتے تو چاہیے کہ اسے مل دے اور اس میں نماز پڑھ لے (نہ ہمارے متعلق طریقہ ۴۴) ہم اور  
اس میں نجاست جہیں جہم نہیں صرف دھونے سے پاک ہوگا نش یعنی جس نجاست میں جہم نہیں اس میں مزید بھی بدون دھونے کے پاک  
نہیں ہوتا جیسے پیشاب وغیرہ ہم اور (ہر اور اگر پاک ہوتا ہی) یعنی سے دھونے سے نش برابر ہو کر ہو یا خشک ہم یا نمی خشک ہو  
تو کھر چنے سے پاک ہو جاتا ہو نش یہ تب ہو کہ سر کر ظاہر ہو اس طور پر کہ پیشاب کیا اور پیشاب مخرج ذکر سے تجاوز نہ کرے یا تجاوز ہوا مگر  
استیجار کیا اور ظاہر روایت میں کہ پڑے اور بدن میں فرق نہیں اور حسن کی روایت میں جو او حنفیہ سے ہو بدن ترک سے پاک نہیں ہوتا  
یہ ہمارے طریق سوم کی ہو اور وہاں قیاس حدیث سے ثابت ہو جیسا کہ حضرت عائشہ سے مروی ہو کہ فرمایا کنت افضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان تطباً و اخر کہ اذا کان یاکب (ارڈائی) اسی بنا پر شرط کی گئی کہ سر کر ظاہر ہو ورنہ پیشاب  
خلف ہو جائیگا اور لازم آئے گا کہ پیشاب غیرہ بھی ترک سے پاک ہو جائے جس کی اور کچھ فرق نہیں کہ یعنی رفیق ہو یا غلیظ یا ہر کی یا ہر کی  
(از عمدہ) اور عالمگیری میں ہو کہ نشائے نہ کیا کہ بدن بھی کھر چنے سے پاک ہو جاتا ہو ایسے کہ بدن بیوی اشہد اگر کھر چنے سے پاک ہو جائے  
اجن درو راہین میں کہ نجاست عود کر تگی یا نہ ہم اور پاک ہوتی ہو تلو اور اسکے نش سے یعنی پوچھنے سے (یہ طریق دوم ہو) اور آئینہ  
وغیرہ بھی اسی طرح پاک ہوتا ہو اور اخن ہدی چاندی سونے تانبے کی تختی جہیں نقش وغیرہ ہوں اسی قاعدے میں داخل ہاں ہم  
اور جو بچھونا کا سپر رات دانہ پانی جیسے اور زمین اور اینٹیں جو فرش میں لگی ہوں سوکھنے سے اور اثر نجاست کے دور چوٹے سے نش  
مراد بچھونے سے درمی باہات یا چٹائی وغیرہ جو زمین سے متصل ہوں مگر انکا دھونا معمولی طور پر شکل ہو (یہ طریق پنجم ہو) عالمگیری میں ہو کہ  
سوکھ جانا عام ہو کہ دھوپ ہو یا ہوا سے پاک سے یا سایہ میں ہو چرطول کٹ کے اور وہ چیزیں جو زمین پر قائم ہاں جیسے دیواریں اور درخت  
اور گھاس وغیرہ جب تک زمین سے متصل ہوں اسی طور پر پاک ہوتی ہاں مگر کٹے اور کھود ڈالنے کے بعد بے دھوپے پاک نہیں ہوتیں  
ہم اور زمین جب تک بانے اور نش نجاست کا اثر جاتا رہے نازک کے لیے پاک ہو جائیگی تیمم کے لیے نہیں (بحث اس کی گذر گئی) نش یعنی نماز پر  
جائز ہوگی اور تیمم نماز نہ گناہم اور ایسا ہی حکم ہو چھپکا نش مغرب میں ہو کہ شخص سینٹھے کا گھر اور بیان سینٹھے کا وہ پردہ مراد ہو کہ کوٹھن پر جوتا  
(یعنی تھیلان اور چھپر بھی سوکھنے سے پاک ہو جاتے ہاں ہم اور درخت اور وہ گھاس جو زمین پر لگی ہو اگر نجس ہو جائے پھر خشک ہو پاک ہو جائیگی

مذہب و مہر و شریعت و کلام  
وہ کہ لا جرم ہا بال غسل فقط نش ای بطور الخفۃ لا جرم لہ کالولہ الغسل فقط و عن النبی علیہ السلام و اوکان طباً او بایساہ  
اور تو لہو بایسہ نش ہذا اذا کان لاس الذکر طامرا بان الہ لم یجوز الی علیہ لاس الخرج او یجوز و استیجہ و لا فرق بین التوبۃ البتہ  
فی ظاہر الروایۃ و فی وایتہ الحسن عن ابن حنفیہ لا یطہر البدن بالفرك و السیف و نحوہ بالسم و البساط و نحوہ الماء علیہ ما ولیلہ  
و لا اخرجہ لاجل الفرك یا لیس ذہابا بل انزل الصلوۃ کا التیمم نش ای یجوز الصلوۃ علیہ ما و لا یجوز التیمم بجمہا و کذا  
الغسل نش شیخ المصنف یتبعہ ہر وقت و المراد ہنہا التیمم یعنی کون غسلہ ہر وقت و شجرہ صلاۃ قائمہ فی الارض یوتبعہ ہر وقت و یطہر  
مستحب من آخر تو اگر اپنے جوتان میں نجاست دیکھتے تو چاہیے کہ اسے مل دے اور اس میں نماز پڑھ لے (نہ ہمارے متعلق طریقہ ۴۴) ہم اور  
اس میں نجاست جہیں جہم نہیں صرف دھونے سے پاک ہوگا نش یعنی جس نجاست میں جہم نہیں اس میں مزید بھی بدون دھونے کے پاک  
نہیں ہوتا جیسے پیشاب وغیرہ ہم اور (ہر اور اگر پاک ہوتا ہی) یعنی سے دھونے سے نش برابر ہو کر ہو یا خشک ہم یا نمی خشک ہو  
تو کھر چنے سے پاک ہو جاتا ہو نش یہ تب ہو کہ سر کر ظاہر ہو اس طور پر کہ پیشاب کیا اور پیشاب مخرج ذکر سے تجاوز نہ کرے یا تجاوز ہوا مگر  
استیجار کیا اور ظاہر روایت میں کہ پڑے اور بدن میں فرق نہیں اور حسن کی روایت میں جو او حنفیہ سے ہو بدن ترک سے پاک نہیں ہوتا  
یہ ہمارے طریق سوم کی ہو اور وہاں قیاس حدیث سے ثابت ہو جیسا کہ حضرت عائشہ سے مروی ہو کہ فرمایا کنت افضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان تطباً و اخر کہ اذا کان یاکب (ارڈائی) اسی بنا پر شرط کی گئی کہ سر کر ظاہر ہو ورنہ پیشاب  
خلف ہو جائیگا اور لازم آئے گا کہ پیشاب غیرہ بھی ترک سے پاک ہو جائے جس کی اور کچھ فرق نہیں کہ یعنی رفیق ہو یا غلیظ یا ہر کی یا ہر کی  
(از عمدہ) اور عالمگیری میں ہو کہ نشائے نہ کیا کہ بدن بھی کھر چنے سے پاک ہو جائے جس کی اور کچھ فرق نہیں کہ یعنی رفیق ہو یا غلیظ یا ہر کی یا ہر کی  
اجن درو راہین میں کہ نجاست عود کر تگی یا نہ ہم اور پاک ہوتی ہو تلو اور اسکے نش سے یعنی پوچھنے سے (یہ طریق دوم ہو) اور آئینہ  
وغیرہ بھی اسی طرح پاک ہوتا ہو اور اخن ہدی چاندی سونے تانبے کی تختی جہیں نقش وغیرہ ہوں اسی قاعدے میں داخل ہاں ہم  
اور جو بچھونا کا سپر رات دانہ پانی جیسے اور زمین اور اینٹیں جو فرش میں لگی ہوں سوکھنے سے اور اثر نجاست کے دور چوٹے سے نش  
مراد بچھونے سے درمی باہات یا چٹائی وغیرہ جو زمین سے متصل ہوں مگر انکا دھونا معمولی طور پر شکل ہو (یہ طریق پنجم ہو) عالمگیری میں ہو کہ  
سوکھ جانا عام ہو کہ دھوپ ہو یا ہوا سے پاک سے یا سایہ میں ہو چرطول کٹ کے اور وہ چیزیں جو زمین پر قائم ہاں جیسے دیواریں اور درخت  
اور گھاس وغیرہ جب تک زمین سے متصل ہوں اسی طور پر پاک ہوتی ہاں مگر کٹے اور کھود ڈالنے کے بعد بے دھوپے پاک نہیں ہوتیں  
ہم اور زمین جب تک بانے اور نش نجاست کا اثر جاتا رہے نازک کے لیے پاک ہو جائیگی تیمم کے لیے نہیں (بحث اس کی گذر گئی) نش یعنی نماز پر  
جائز ہوگی اور تیمم نماز نہ گناہم اور ایسا ہی حکم ہو چھپکا نش مغرب میں ہو کہ شخص سینٹھے کا گھر اور بیان سینٹھے کا وہ پردہ مراد ہو کہ کوٹھن پر جوتا  
(یعنی تھیلان اور چھپر بھی سوکھنے سے پاک ہو جاتے ہاں ہم اور درخت اور وہ گھاس جو زمین پر لگی ہو اگر نجس ہو جائے پھر خشک ہو پاک ہو جائیگی



وہو المختار و مانع منہا بکسر لا غیر شش ذکر قطبہ النجاست شریع و تقسیمہا الی الغلیظہ و الخفیۃ و بیان ما ہو عفو نہا فقال  
 و قد لا لدہم من نجس غلیظ کبول دم و خمر و خمر و دجاج و بول حمار و ہرہ و فارة و روث و خفی و مادون ربع النجس  
 مما خفت کبول فرس و ما یوکل لحمہ و خمر طیرک لایوکل لحمہ عفو و ان زاد لاش قبل الی ربع الثوب ربع اذ فی کل ثوب یجوز فیہ  
 الصلوۃ و قبل ربع الموضع الذی اصابہ النجاستہ کالذیل الذی لا یزید من قدر و اہ الی یسقط بشرف شہر و یعتبر وزن الدہم  
 بقدر حقیقۃ فی الکلیۃ و مساحتہ بقدر عین کف الرقیق شش الی ربعہ الذی لا یزید من قدر کف و ہو داخل غاصل الاصابہ  
 اور یہی مختار ہے اور ان میں سے جو چیز کاٹی جائے پھر بدون دھونے کے پاک ہوگی شش جب اس میں نہ لڑتی ہمارت نجاستوں کا ذکر کیا تو اسکی  
 تقسیم میں مبتدائی کہ نجاست غلیظہ ہے اور خفیہ اور اس امر کا بیان کہ کس قدر نجاست ان دونوں میں عفو ہے پس کہا ہم اور شش غلیظہ سے بقدر  
 درہم عفو ہے جیسے پیشاب اور خون اور تراب اور مرغی کی میٹ اور گدھے اور بکری اور چوہے کا پیشاب اور گوبر اور لکیر (اور وہ سب چیزیں  
 جسکے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے) اور چوتھائی کپڑے سے کم عفو ہے نجاست خفیہ سے جیسے گھوڑیکہ کا پیشاب اور ماگوں کے اطمینان و روت کا  
 پیشاب اور حرام چیزوں کی میٹ اور اس سے زیادہ عفو نہیں ہے شش کہ گایا کہ مراد ربع ثوب ادنی اس مقدار ثوب کا ہے جو چوبیسین یا چار سو کے  
 اور کہ گایا کہ اس مقام کا چوتھائی جیسے نجاست پونجی جیسے دامن یا کلی یا آستین اور ابو یوسف (سہولت کے خیال سے) اسے مقد  
 کر دیا کہ ایک بلاشت لانا ہو اور ایک بلاشت چڑھ اور درم میں وزن ایک مثقال معتبر ہے (مثقال جو کہ برابر یعنی تین ماشا کیے کی  
 یہ نجاست کیفیت میں ہے اور نجاست رقیق میں عرض کف کی مقدار عفو ہے شش مراد عرض کف وہ مقدار ہے جو عرض کف میں آگیا دن کے  
 جوڑوں کے اندر ہوتا ہے (اور شطاعت آسان ہے کہ پہلی پھیلا کر پانی ڈالے جان تک پانی ٹھیرے وہ مقدار کف ہے) شش اس مقام پر  
 کسی بجٹین میں ملے کہ امام شافعی کے نزدیک باعتبار اطلاق انصوص قلیل و کثیر نجاست سب برابر ہے کوئی مقدار عفو نہیں اور ہمار نزدیک  
 یہ عفو خفیہ مسئلہ اجماعی ہے احتکافی نہیں اسلئے کہ موافق حج میں بالاتفاق کوئی امر موجب دفع حج ہو ٹھیرا لیا جاتا ہے اور انصوص میں داخل  
 کر لی جاتی ہے تیمم کے لیے پانی کا نہونا معتبر ہے مگر فقہائے مناسب اندازے کر لیتے تاکہ مردم آب ایک امر فرسی نہ ہو جائے ایسے ہی اور نظائر بھی  
 موجود ہیں جیسا کہ مسئلہ درہم میں گذرے اور شافعیہ بھی اس امر میں متفق ہیں کہ استنجا پانی سے کرنا سنت ہے اگر نجاست فوج سے متجاوز  
 نہ ہو اور اس میں بھی اشارہ ہے کہ قلیل ضرورت ہوتی ہے ایسے ہی پیشاب غیرہ کی باریک باریک جھینٹیں اور حضرت عمر سے ایک روایت بھی ہے کہ اگر  
 نجاست قلیل سے سوال کیا گیا بکپڑے میں ہو تو باریک جھینٹیں اس میں کے برابر ہو تو ناز کرنا منع نہیں (حاشیہ ہدایہ) اور اس میں شبہ نہیں کہ اگر سائین اور  
 مرزور اور پیشہ ورن کی حالت پر اور کام کج کر نیوالی اور بچوں کی پالنے والی عورتوں پر خوب انصاف سے نظر کجائے تو قلیل سے جزا نامکمل نظر  
 آئے اللہ ایک مقدار میں کر دینا ویسا ہی مناسب تھا جیسا کہ اسکے امثال میں سنت توفیر میں ہے کہ مقدار دم عفو ہو مگر ناز کر دہ ہے در مختار میں ہے کہ  
 کہ بہت تحریری ہے اور درم سے کم میں تشریحی شامی میں محیط سے ہے کہ اگر ناز پڑے اور بقدر درہ نجاست لگی ہو یا اس کم اور اسے جانتا بھی ہو تو مکروہ ہے

اور درجہ شریف و عالیہ

فہرست



و دم السمك ليس نجس لعاد البخل والحما لا نجس طاهر ش لانه مشكوك فالطاهر لا يزل  
 طهارة بالشك و بول انتضيم مثل رؤس الا بر ليس شئ و ماء و در و عی نجس نجس کہ شش ای  
 کان الماء نجس عکس و هو و ر و د النجاسة علی الماء و لا راد فذل و فذل کان حمارا ش ای لایکون شئ منها نجسا  
 و فی رماذ القذرة خلاف الشافعی و هو یصل علی ثوب بطنان نجس ش ای اذا لم یصل کن الثوب مضرا  
 ایلے گا دی زمین مختلف ہیں آرزو نارات النوازل نے یہ زیادہ کیا کہ اسکے دور کرنے پر قادر بھی ہو۔ اور فتح القدرین کہ اگر جان تو نماز توڑے  
 اور نجاست دور کر کے پڑھے اسکے مارا اور نوال بھی نقل کیے جس کے گراہت تنزیہی بھی جاتی ہے تو تکفیر بات یہ کہ کمال طہارت عظیم حضرت ابراہیم  
 و ابراہیم کی اور محبوب ہو ہر نفس زکی و قلب سلیم کی اور خدا و خدا فرمایا و اللہ یحب المتطہرین اللہ خوب طہارت کرنا و لون کو دوست رکھتا ہو  
 پس جسے ممکن ہو کہ قلیل نجاست بھی بچ کر نازا داکر سکے تو وہ ضرور بچے اور ہرگز نہ ہرگز قول غفور پر کفایت نہ کرے ورنہ گناہگار یا بے ادب  
 اور جو سمجھے کہ ایسی احتیاطوں میں نماز بھی ملنا مشکل ہو جیسے بعض مزدور اور غریب بچے والی عورتیں تو اسکے لیے ناکار کا ادا کرنا ولی ہو کا طہارت  
 کلام سے جو گاہ گاہ یا اکثر انکو محروم رکھے اور جو متوسط الحال ہیں انھیں احتیاط ادلی ہے بے پروائی سے واللہ اعلم ہم اور مچھلی کا خون نجس نہیں  
 اور لعاب خچر کا کسی پاک چیز کو نجس نہیں کر سکتا (ایسے کہ شکوک ہو) شش پس طہارت کی طہارت شک سے باطل نہیں ہوتی و ہر خون ہنہ الا  
 نجس ہو جیسا کہ گذرا مچھلی کا خون ایسے نجس نہیں کہ فقہا اس کے قائل ہو گئے ہیں کہ جو جانور پانی میں پیدا ہون اور زمین جیسے مچھلی  
 ان میں خون ہوتا ہی نہیں بلکہ وہ جو بصورت خون ان میں ہو پانی ہو خون نہیں عمدۃ الرعیۃ میں ہو کہ خون و صوب میں سیاہ ہو جاتا ہو اور  
 مچھلی کا خون سفید ہو جاتا ہو پس یہی رطوبت مائیدہ ہے ہم پیشاب کی چھینٹیں جو سرسوزن کے برابر بر پڑیں کوئی شے نہیں (اور وہ  
 جو حدیث میں وارد ہوا ہے کہ پیشاب بچا کر ایسے کہ عامۃ عذاب قبر پیشاب کی آلائش سے ہوتا ہو کمال احتیاط پر محمول ہو اور یہ کہ پیشاب  
 کی نجاست ثابت کرے اور اس میں شک نہیں کہ ہم پیشاب کو نجس جانتے ہیں اور اس سے بچنا واجب سمجھتے ہیں مگر میں میں چھینٹیں  
 چھینٹے رنگ ہو نہ ان میں اتنی نمی کہ محسوس ہو ضرورت غفور ہیں) ہم اور جو پانی طہار نجس چیز پر گذرے وہ بھی نجس ہو اپنے عکس مثل  
 شش یعنی جس طرح پانی نجس ہو جاتا ہو اپنے عکس یعنی نجاست گرنے سے و عبارت پیچیدہ ہے غرض یہ ہو کہ آب طہار نجس چیز پر گذرے  
 نجس ہو جائیگا یا نجاست پانی پر پڑے پانی نجس ہوگا) ہم نجس نہیں غلاظت کی راکھ اور وہ نکاح گدھے سے بن گیا (یعنی گدھا چشمہ نکاح  
 میں گرا اور نک بن گیا) شش یعنی ان میں سے کوئی شے نجس نہیں بخلاف شافعی کے کہ وہ غلاظت کی راکھ کو نجس کہتے ہیں و پہلا  
 طریق ششم ہے اور پچھلا طریق ہفتم ہے طہارت کا۔ پس جب قلب مہیت ہو جائیگی شے اپنے اگلے حکم پر نہ ہوگی پس کوئی شے سو ہو یا مرد  
 وغیرہ جبکہ راکھ ہو جاوے یا نک بن جاوے طہار ہو ایسے ہی شراب جبکہ سر نہ بجائے۔ شامی میں ہے کہ اگر راکھ طہار نہ ہو تو ریشمان  
 جو کدے سے کہتی ہیں طہار نہ ہوتی) ہم اور ایسے کپڑے پر ناز پڑھے جسکا استر نجس ہو شش جبکہ کپڑا سیاہ ہوا ہو (یعنی اگر استر اور سیاہ)

کتاب طہارت



ہو و علی طرف و لیساط طرف و آخر منہ نجس تھو کہ احدیٰ بھرے ایک کافر و لا شغل قال هذا الاحتراز عن قول قال النماذج و الصلوة علی طہر الاخر  
اذالہ بیکر احدیٰ طرفین بھرے ایک کافر و لا شغل فی ثوبی طہر فیہ نہ لہ ثوبی طہر نجس لہ فیہ لکما یقطر شیء لہ عصر  
تھو ای طہر فیہ الذلہ و یحییٰ لکما یقطر الماء لہ عصر و او وضع رطباً علی ما طہرین بلین فیہ سرفین و یسیر و نجس طہر  
معدہ ففسدہ و غسل طہر اخر الذلہ تھو ای لا یشرط التخریج فی غسل طرف من الثوب و کحیطة بال علیہا حوزہ سما فہم  
ادونہ بعضہا فی طہر ہا بقی تھو اعلم انہ اذا وہب بعضہا او قیمتہ الحیطة بکون کل احد من القسمین طاملاً

ایک کے نجس ہونے سے دوسرا بھی تبہا نجس ہو جائیگا جیسے دری یا قایلین جنکی نجاست ایک طرف کی دوسری طرف نہ پھرتے تب  
بھی نجس ہو اور اگر دو تکرر یا سیانہین تو جانب ایک طرف ہر دو جیسا کہ نجس کپڑے پر پاک بچھا دیا جائے ہم اور ناز پر تری جانیے  
بچھو نہ پر جسکا دوسری جانب کا کونا نجس ہو اور ایک جانب دوسرے جانب کی تری کے بل جاتا ہو یا نہ تھو ایسے کہ اس کے قول  
سے احتراز ہو کہ تھو کہ اگر ایسا بڑا بچھو نا ہو جسکا دوسرا کونا ایک کونے کے ہلانے سے ہلتا نہیں تو ناز کا تھو کہ ورنہ نہ وقت اور صحیح  
یہی ہو کہ یہ قید مقید نہیں بلکہ اسکی نظیر ایسی ہو جیسے زمین کے ایک جانب نجاست ہو دوسری طرف ناز پر تری جائے البتہ اگر چاروں طرف  
کا جانب نجس زمین پر ہو اور جانب طہر اوڑھے یا پہنے ہو تو ناز نہ ہوگی ایسے کہ اب تو نازی جماعت کا اٹھانیا و الاہم اختلاف فرشتے کے  
کہ صرف جانی ناز کا طہر ہونا کافی ہو ہم اور جائز ہو ناز ایسے کپڑے میں جہیں نجس کپڑا لپٹا تھا اور اسکی تری زمین بھی باقی گئی  
مگر اعتدال ہو کہ اگر چوڑی زمین تو کچھ گرسے تھو یعنی تری تو ظاہر ہو مگر نہ اتنی کہ چوڑے سے چوڑے وقت اس مسئلہ کی توضیح آخر وقت کا  
مسائل شتی میں ہو کہ ایک کپڑا نجس ہو گیا اور ابھی تری ہو وہ کسی پاک کپڑے میں جو خشک ہے لپیٹا گیا اور اسکی طہریت پاک کپڑے میں ظاہر ہوئی تو  
یہ نجس نہ ہوگا اور کما علائہ شامی نے کہ پاک کپڑے میں اثر نجاست کا ظاہر نہ ہو بخلاف اس کپڑے کے جہیں پیشاب لگا ہو وہ نجس کر دیا ایسے کہ وہی تری  
عین نجاست ہو۔ اور کما صاحب ہالیہ نے اگر ظاہر خشک ہوگا تو نجس ہو جائیگا کہ فوراً نجس کپڑے سے تری قبول کر لیا اور نجس خشک ہو اور ظاہر نہ نجس ہوگا  
ایسے کہ نجس خشک ظاہر سے تری کو قبول کر لیا اور تری خشک نجاست کو قبول نہ کر گیا و یہاں تک میں اور ظاہر ہو کہ پاک کپڑے کی تری اور وجہ سے  
نجس ہو اور جو تری اس پر ہو یہ نجاست کی تری نہ ہو مثلاً نجس کپڑا تھا اس پر بانی ہو چکا ہے کہ حکم عدم نجاست اسی صورت میں ہو کہ اثر نجاست پاک کپڑے  
میں سرایت نہ ہو ورنہ نجس ہو جائیگا یہ کہ زمین قیاس اور تجربہ کو کچھ دخل ہو لیکن جس صورت میں ظن غالب ہو کہ نجاست مؤخر نہیں ہو حکم غارت یا جائیگا ورنہ  
نہ ہم یا تری کپڑا اس میں پر بچھایا جائے جو مٹی اور گوبے لپی گئی ہو اور پھر خشک گئی (یہ نجس نہ ہوگا جب تک اثر نجاست کا اچھی طرح نہ آجائے) ہم  
اگر کپڑا کونا نجس ہو گیا پھر یا دیر یا کہ سطر نجس تھا اور دوسرا کونا اسکا دوسرا لادون تھو کہ (پاک ہو جائیگا) تھو یعنی دوسرا جانب ہونا کافی  
ہو تری یعنی بشراوت قلب کما سی طرف غالباً نجاست ہوگی لازم نہیں ہم جیسے گہون چسپ کر دے نے پیشاب کر دیا جو اسے روندنا تھا پھر گہون تقسیم  
کر دیے گئے یا بعض اسکا کسی مہر کر دیے گئے تو باقی ماندہ پاک ہو جائیگا تھو ش جان تو کہ جب نجس ہو کر دیا یا یا ہم شرکاء میں گہون بانیے گئے تو دونوں حصے پاک گئے

کتاب الطہارۃ  
۷۶



لاذی یجوز کل واحد من القسمین ان یکون الخیاسة فی القسم الاخر فاعتبر هذا الاحتمال فی الطهارة لکما ان الضرورة  
 والاستیجار من کل حدش ای خارج من احد السبیلین من غیر النوم والرجحش فن قلنا ان قید الشد بالخارج من احد  
 السبیلین واستثناء النوم مستدرک وان لم یقید به ففی کل حدش غیر النوم والرجحش لکون الاستیجار سنة  
 فیس فی القصد ونحوه ولس كذلك قلت اقلید الحاح بالخارج من السبیلین واستثناء النوم غیر مستلزم  
 لانه من هذا القبول ان النوم انما یقتضی فی مظهرنا لخر وجر من السبیلین من یخرج من حقیقته بل اعد  
 سنة نش ای لیس فیہ عد مسنون عندنا خلافا للشافعی ید بر بالحدیث الاول یقبل بالنافی لید بر بالثانی  
 ویقبل الرجاء الاول الثالث شتاء ش ای الابد بالادھا الی جانب الابد والاقبال ضده فی المسح قبل الا وادبال

ایلیہ کہ دونوں کو احتمال ہو سکتا ہے کہ جن میں دوسرے کے حصہ میں گئے اور یہ حصہ پاک ہو پس ہی قدر احتمال طہارت میں کافی ہو چہ ضرورت کے  
 و تقسیم کافی ہو کسی طور پر ہو اور جبکہ طہارت کیوں میں صلی اور یقین ہو اور نجاست کا کو یقین ہو مگر محل محل ہو اور تقسیم کے بعد شک  
 واقع ہو تو یقین قوی نہ شک بدل سکتا ہو نہ یقین بجدل وضیقت اور ظاہر ہو کہ یہی صورت ہے ایسی شری میں جاری ہو جسکے اجزائے متفرق ہوں اور  
 نجاست انکی ایک جانب دوسری جانب مؤثر نہ ہو بھی وہ اصل میں ظاہر اور پانی جائے ایسی تاویل کے لئے نوع ضرورت یعنی کثرت یہ دونوں  
 صورتیں ان دسوں صورتوں کے علاوہ ہیں رشامی میں ہو کہ دودھ شہد گھی تیل گوشت اگر کھس ہو جائیں تو ہلکے برابر پانی کو لکھ جوش ہو  
 اور پانی بھینکے پھر تار کھنڈا کرے پھر پانی کو لکھ جوش دیکر پھر پانی کو لکھ جوش دے تیسری مرتبہ پاک ہو جائیگا ہم استیجار بدون عدد کے  
 مسنون ہے پھر یاد دہانی سے کرے اور اس قدر مسح کرے کہ مقام پاک صاف ہو جائے اور یہ استیجار ہر حدت سے سوای نوم اور رجحش کے ہو  
 ش حدت سے مراد وہ جو احد السبیلین سے نکلے پھر اگر کوئی کہ حدت خارج من احد السبیلین سے مقید کیا جاوے تو نوم کا استیجار کرنا بے سود  
 (ایلیہ کہ نوم احد السبیلین سے نہیں ہو) اور اگر مقید نہ کیا جاوے تو ہر حدت سے جو نوم اور رجحش کے سوای استیجار ہوتا اور قصد وغیرہ سے  
 بھی جو رجحش دم کے استیجار ہوگا میں کہو گا کہ حدت مقید کیا جاوے مگر استیجار نوم کا بے سود نہ ہوگا ایلیہ کہ وہ بھی ایسی جنس ہے کہ کوئی نوم کا  
 ناقض نہ ہو ہونا اسی لیے ہو کہ میں گمان ہے کہ شاید رجحش وغیرہ خارج ہو اس میں امام شافعی کا خلاف ہر وف انکی دلیل حدیث سوال شد  
 ہر کان رسول اللہ یا مریب لثہ آجھاہ و خنوا استیجہ میں تین دعیوں کا حکم کرتے تھے اور شل اسکے اور غنیہ کی دلیل میں  
 استیجار فلیو تر کمن فعل فحدا حسن ومن کا خلاصہ یہ ہے کہ استیجار کرے اسے پانی سے کہ طاق کرے تو جیسے ایسا کیا اچھا کیا  
 اور جسے نہیں کیا تو کوئی مضائقہ نہیں مگر کہ جناب استاد نے کہ دلیل شافعیہ کی اس باب میں قوی ہو اور اہل واکوئی وجہ انکے خلاف نہیں  
 نکل سکتی ہم ہی پہلے پتھر سے آگے سے پیچھے لیجائے اور دوسرا پیچھے سے آگے لائے اور تیسرا پیچھے لیجائے کہ میں اور دوسری  
 میں اول آگے لائے اور تیسرا ش ای ادبار کے معنی دبر کی طرف لیجانا اور اقبال سکے خلاف - پھر مسح میں آگے لیجانا اور پیچھے لیجانا

کتاب التہذیب



کلمہ درمخرج مقام

مذکورہ بالا کے الفاظ میں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کو ایسا کرنے سے منع کیا جائے اور وہ اس سے باز نہ آئے تو اس کی نجات ہوگی۔

مبالغہ والتنفیذ والاصیغ یدبر بالحج والاوال الحصى والاصیغ بالکلام فلا یقبل احترازا عن تلویحاً ثم یقبل ثم یدبر بمبالغہ والتنفیذ ثم یدبر بقریض لمبالغہ وانما قیل بالرجلان المراد بیدر بالاول بدل الثانی لئلا یلوث فرجها والاصیغ الشعار فی ذلک سواء وغسل بعد الحج بدفع یسیر ثم یخرجی الحج بمبالغہ ویغسل بطن اصبع واصبعین او ثلث لا یروى سها ثم یغسل لیه ثانیاً ویجب فی نجس جاوز الحد ثم الکون ثم شمس امانہ بحیث یغسل فی ابویوسف حیوان یکنی ما تجاوز الکون ثم وعند طحی یعتبر ما تجاوز مع منع الاستحمام هو لا یستنجی بعظم وروث وطعام وینسج کہ استقبالی الغبلة واستدارها فی الخلاء ثم لا یختلف هذا عندنا والیہ انما الصلوات صحت کرنے میں مبالغہ ہو اور گرمیوں میں پہلا ڈھیلے پیچھے لیجاے اسلئے کہ انہیں گرمی میں لٹکے ہوئے ہیں تو پہلے اقبال کرے ایسا کہ اگر تلویح نجاست ہو پھر اقبال کرے پھر بار بار کرے تاکہ خوب صفائی حاصل ہو اور جڑوں میں لٹکے نہیں ہوئے تو پہلے ڈھیلے سے اقبال کرے اسلئے کہ اقبال میں خوب صفائی ہوتی جو اور مرد کی قید اسلئے لگائی کہ عورت ہمیشہ اولی سے ادبار کیا کرے تاکہ اسکی فرج ملوث نہ ہو اور گرمی جازے میں برابر ہیں ہم اور دھونا مقام کا بعد ڈھیلے لینے کے ادب ہے پھر دونوں ہاتھ دھوئے پھر مخرج کو ڈھیلے کرے تاکہ خوب صفائی ہو اور ایک انگلی یا دو انگلیوں یا تین انگلیوں کے پیٹ سے دھوئے اور آٹکے سروں سے نہ دھوئے پھر دوبارہ ہاتھ دھوئے (یعنی بعد فراغ) اور در نجاست مخرج سے بقدر دم بجائز کر جائے تو دھونا واجب ہو نفس یہ مذہب ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہے اور وہی یہ ہے کہ در نجاست مخرج سے متجاوز ہوئی بقدر دم ہو اور محمد کے نزدیک یہ ہے کہ نجاست متجاوزہ کا مع مخرج اعتبار کیا جائے (حاصل یہ ہے کہ اگر نجاست مخرج سے متجاوز نہیں تو دھونا واجب ہے اور متجاوز ہو تو دھونا واجب ہے مگر جس قدر دوسری مقام کی نجاستیں غلو ہیں یہاں بھی غلو ہیں البتہ امام محمد مقدار دم کو مع مقام استنجا اعتبار کرتے ہیں تاکہ نجاست کثیر نہوئے پائے اور حنفیوں اور امامی مقام استنجا اعتبار کرتے ہیں اسلئے کہ وہ مقدار تو معتبر ہی نہیں۔ اور یہ قول ابن کا کہ استنجا ڈھیلوں سے سنت ہے اسلئے کہ یہ معنی میں کہ دور کرنا نجاست کا بلا اختلاف واجب مگر طریق سنوں یہ ہے کہ ڈھیلے اور صرف پانی پر اسکا اختلاف سنت اور صرف ڈھیلوں پر کفایت در صورت متجاوز ترک ادب ہے اور در صورت متجاوز دھونا واجب اور پانی اور ڈھیلے سے استنجا کرنا لو ان کے حق میں نازل ہوا واللہ اعلم بالصواب (المتطہیرین) اور اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے خوب طہارت کرنا لو ان کو ہم اور استنجا کرے کھانے کی چیز سے اور ہڈی سے اور گوشت سے اور دہنے ہاتھ سے اور مکروہ ہے بحالت خلا قبلہ کی طرف موند کرنا یا پشت میں اور یہ حکم ہمارے نزدیک صحرا و شہر میں برابر بدلتا نہیں و ہڈی سے اسلئے منع ہے کہ فرمایا وہ زادی تمہارے بھائیوں کا جو کچھ اور گوشت خود ہی نجس ہے اس سے صفائی کا خیال غلط ہے اور طعام سے ممانعت محتاج دلیل نہیں اور یہ کہ پھر اور شراب برابر ہے شیشیہ جیشین پیش کرتے ہیں اور ہم بھی حدیث ہی سند لال کر رہے ہیں

مذکورہ بالا کے الفاظ میں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کو ایسا کرنے سے منع کیا جائے اور وہ اس سے باز نہ آئے تو اس کی نجات ہوگی۔

مذکورہ بالا کے الفاظ میں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کو ایسا کرنے سے منع کیا جائے اور وہ اس سے باز نہ آئے تو اس کی نجات ہوگی۔



الوقت للبحر من الصبح المعترض إلى الأفق إلى الطلوع ذكاء نفس احتراز بالمعترض عن التلطيل وهو الصبح الكاذب  
والظن من زوالها إلى بلوغ ظل كل شيء مثله يسوى في الزوال ش لا بد ههنا من معرفة وقت الزوال في الزوال  
وطريقه ان تسوا الأرض بحيث لا يكون بعض جوانبها مرتفعا وبعضها منخفضا ما بصدد الماء وبعض موازين  
مقنين وترسم عليها دائرة وتسمى الدائرة الهندية وينصب في مركزها مقياس قائم ليكون بعد رأسه من ذلك نقط

۴	کتاب الصلوة	۲
---	-------------	---

[illegible]



Scanned with CamScanner







[illegible]



تمہیں یہ سب کچھ  
 کی دلیل ہے جو خداوند  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کی طرف سے  
 ان جہتوں کا **سلسلہ** اسوہ حسنہ کے تحت  
 لیکن ایک خداوند نے خود کو آپ کی طرف سے  
 فرشتوں اور ان کے رسولوں کے ساتھ  
 عالم اور ملک کا

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]











اور تو فرمادے کہ اگر کوئی شخص نماز میں ہو اور اس کے پاس کوئی چیز ہو جو اس کے لئے ضروری ہو اور وہ اسے چاہے تو اسے لے کر بیٹھ جائے اور اگر وہ اسے چاہے تو اسے لے کر بیٹھ جائے اور اگر وہ اسے چاہے تو اسے لے کر بیٹھ جائے

احتراماً عن اذان قبل الوقت وعن اذان بعد الوقت لا اذاناً الا اذان بعد الوقت للقضاء فهو مستوفى ايضا ولا يرد اشكال في وقت القضاء ولا يضر كونه بعد وقت الاداء لانه ليس للملأ اقبل للقضاء في وقته قال عليه السلام من نام عن ضاوة او نسيها فليصلها اذا ذكرها فان ذلك قتها وعند ابى يوسف الشافعي يجوز للفجر والنصف الاخير من الليل هر فعدوا اذت قبله ويؤدون عالم بالالوقات لينال ثواب شى اى الثواب الذى وعد للمؤذنين هو مستقبل القبلة ولا يصعبه في اذنية يتوسل فيه شى او يتهلل به لا محى ترجيع شى لحن في القراءة طرب وترنم ما خوذ من الحان الاغاني فلا ينقص شيئا من حروفه ولا يزيد في اثنا عشر حرفاً وكذا لا ينقص ولا يزيد من كفيات الحروف كالحركات والسكنات والملائي غير ذلك التحسين الصنوت

احتراماً عن اذان من وقت سے پہلے یا بعد ادا کے لیے کسی جائے لیکن قضا کے لیے بعد وقت کے بھی سنون ہی اور اس پر کوئی اشکال اگر نہیں ہوتا ایسے کہ وہ قضا کے وقت میں ہی (تو بعد وقت نہ سہی) اور بعد وقت ادا کے ہونا بھی ضرر نہیں ہے۔ کدہ نماز ادا کے لیے نہیں ہے بلکہ قضا کے لیے ہی قضا کے وقت میں۔ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی کسی نماز کے وقت میں سو جا یا بھول جائے اسے چاہیے کہ جب یاد کرے تو نماز پڑھے ایسے کہ یہی وقت اسکا ہو اور شافعی اور ابو یوسف کے نزدیک اذان فجر کی نصف آخر رات سے گنا جائز ہے یہ بحث سنون ہونے میں ہی اور بطور احتجاج کہ تو کسی اور مقام بھی شامی وغیرہ میں مذکور ہیں۔ اور مراد سے سنت کو کہ ہو مگر نہ اس طرح کہ ترک پر سکوت کیا جائے بلکہ اگر اہل قریہ اذان ترک کر دیں تو امام اُسے اڑے (عمدہ) ہم پس اگر کوئی شخص وقت سے پہلے اذان دیکھے تو چاہیے کہ اُعادہ کرے (ایسے کہ سنت وقت میں ہی) ہم اذان وہ دیکھ جو وقتوں کے جانتا ہوتا کہ ثواب پائے شى یعنی ثواب جواز اذان دینے والوں کے لیے موعود ہے وقت فرمایا اَلصَّوْدُ ثَوْبٌ اَحْوَلُ الشَّيْءِ اَعْتَقَاتُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ (مسلم) یعنی قیامت کے دن مؤذنوں کی گردنیں باندھ ہوگی۔ اور فرمایا كَيْسَمُوعُ مَدَى صَوْتِ الصَّوْدِ ثَوْبٌ جَوْشٌ وَلَا اَنْسَ وَلَا نَسِيَ وَلَا شَيْءٌ اَكْبَرُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (بخاری) یعنی جن و انس جو مؤذن کی آواز سنتا ہے وہ قیامت میں اسکا گواہ ہوگا ہم قبلہ روا اذان دے اور دونوں انگلیاں دونوں کانوں میں ڈالے اور ہر گھر گھر کر اذان دے مگر لحن اور ترجیع نہو لحن کے معنی خوش آواز ہی اس کوئی حرف نہ کہ کہ زیادہ اولیسی ہی کیفیتاً حروف میں حرکات کے ساتھ جانتا ہے ہائیں کہ حسرت حال ہو

کتاب الصلوٰۃ

اور تو فرمادے کہ اگر کوئی شخص نماز میں ہو اور اس کے پاس کوئی چیز ہو جو اس کے لئے ضروری ہو اور وہ اسے چاہے تو اسے لے کر بیٹھ جائے اور اگر وہ اسے چاہے تو اسے لے کر بیٹھ جائے اور اگر وہ اسے چاہے تو اسے لے کر بیٹھ جائے



[illegible]



















کتاب الصلوة

۹۲

شرح جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۰۰

يعلم انه خلف الامام فالمراد به انه يعلم ان الامام امامه وهذا اعم من ان يكون هو خلف الامام  
او لانه اذا كان الامام قد اصابه يحقل ان يكون وجهه الى وجه الامام او الى جنبه او الى ظهره وانما  
يكون هو خلف الامام اذا كان وجهه الى ظهر الامام وح يكون جهة توجه الامام معلومة وكل ما  
ليس في هذا وعبارة المختصر ولا يفهمه جهته امامه اذا علم ان ليس خلفه بل علم مخالفتها اذا علم ان الامام ليس خلفه بل يعلم  
قصد قلبه صلوة بغيرها في هذا التفسير بالنية والقصد مع لفظه افضل ويكفي للتفصيل التواضع وسائر  
السنن نية مطلق الصلوة واللفظ شرط طاعتين لانيّة عدد ركعانه وللقصد نية صلوة واقدا اتمه  
جان سكتا ہو کہ وہ امام کے پیچھے ہو (اسی لیے کہ آگے پیچھے ہونا باعتبار رو و پشت کے ہر جب یہ نہیں معلوم ہو تو وہ کیونکر معلوم ہوگا) پس ہر  
یہ ہو کہ یہ جان لے کہ امام آگے آگے ہو (اسی لیے کہ اپنی توجہ تو ہر شخص کو ضرور معلوم ہوتی ہو اور اپنے منہ کے سامنے ہونے کو دیکھتے ہیں کہ  
ہمارے آگے ہو تو امام کو معلوم ہو جائے یہ معلوم ہونا کافی ہو کہ امام میرے منہ کے سامنے ہو اور یہ عام ہے اس کے کہ یہ امام کے پیچھے یعنی  
پشت کی طرف) ہو یا نہ اسی لیے کہ جب امام آگے ہوگا تب بھی عمل ہو کہ اسکا منہ امام کے منہ کی طرف ہو یا اس کے پہلو کی طرف یا اس کی  
پشت کی طرف اور وہ تو امام کے پیچھے تب ہی ہوگا جبکہ مقتدی کا منہ امام کی پشت کی طرف ہو اور اس وقت جانب توجہ امام معلوم ہوگی  
اور اس میں کلام ہی نہیں ہو اور مختصر التوقایہ کی عبارت یہ ہو مقتدی کو امام کی جانب کا بنانا منہ نہیں جب یہ جان لے کہ امام اس کے پیچھے  
نہیں ہو بلکہ اس کے خلاف کو جان لے یعنی جان لے کہ امام اس کے پیچھے نہیں ہو ف اگر کسی میدان میں ایک جماعت ہو اور کسی کو قبلہ  
معلوم نہیں پس اگر ایک دوسرے کے کہنے یا فعل پر بدون شہادت قلب عمل کر لیا اس کی ناز نہوگی جب تک کہ یہ گواہی نہ دے کہ بیشک  
اسکا فعل یا قول صواب ہو اور جب بختری شخص کی ایک خاص جانب ہو تو ناز بھی علیحدہ علیحدہ پڑھنا چاہیے اسی لیے کہ مقتدی اپنے امام کو  
رو قبلہ نہ جائیگا یا خود آپ کو رو قبلہ نہ جائیگا اور دونوں صورتوں میں ناز نہوگی اور اگر امام سے آگے ہو گیا تو بوجہ ترک فرض مقام ناز نہوگی  
ہم اور اپنے دل کا ارادہ تحریر نہ ناز سے ملاوے شمس یہ تفسیر و نیت کی (یعنی نیت الفاظ نہیں بلکہ ارادہ قلب ہو بشرطیکہ اس ارادے کو  
تحریر نہ ناز سے ملاوے پس اگر کسی نے ارادہ کیا پھر اور کچھ کرنے لگا بعد ازاں تحریر یہ باندھا ناز نہوگی اسی لیے کہ نیت کو فعل سے  
علا کہ مستحکم کرنا ضرور ہو) ہم اور قصد لفظوں کے ساتھ فعل ہو اور کافی ہو فعل اور تراویح اور تمام سنتوں کے لیے مطلق ناز نہی نیت  
کرنا اور فرض کے لیے اسکا تعین شرط ہو نہ رکعت کی گنتی (یعنی فرض کے لیے یہ ضرور ہو کہ کئے ٹھہرا عصر کی فرض پڑھنا ہوں یہ کافی ہو  
اور نہ کہ دو رکعت یا چار رکعت کہنا ضرور نہیں اور نفل ہو یا سنت سوائے واجب فرض کے ان میں اسقدر نیت کافی ہو کہ نماز  
پڑھتا ہوں اور تمام باتیں کہ سنت ظہر ہو یا فجر یا اشراق اور چار رکعت ہو یا دو اور قبلہ کی طرف منہ ہو اللہ کے یہ فیہ ہر ایک صورت میں  
اور کافی ہو مقتدی کو اپنی ناز نہی نیت اور یہ کہ اس امام کی اقتت اگر تا ہوں







کتاب الصلوة  
۹۴

فانه لو قام الى الثانية بعد ما سجد سجد واحد قبل ان يسجد الاخرى يقتضيها ويكون القيام معتكلاً لان لم يترك الاول الجليل  
قوله في الذكر ليس قيداً بوجوب في الحكم عملاً فان مراعاة الترتيب في الركوع التي لا تكرر في كعت واحدة كالركوع ونحوه واجباً  
على مساق في باب سجود السهو وان سجد السهو يجب تقديم ركن الى اخره وادروا النظر تقدم الركن الركوع قبل القراءة وسجد  
السهو لا يجب لا يترك الواجب علم ان الترتيب بين الركوع والقراءة واجب اعماعاً غير كرف في كعت واحدة وقد قال في الذخيرة ان تقدم  
الركن مخوان ركع قبل ان يقرأ فلان مراعاة الترتيب اجبة عند اصحابنا الثلاثة خلافاً لفرق فانها فرض حذره تعلم ان مراعاة  
الترتيب اجبة مطلقاً فلا حاجة الى توليها الاكره فلان لم اذكره في المختصر ويخطر ببال ان المراد بانكره انكره في الصلوة على  
سبيل الفضية لا تلازمها لا يتكرر في الصلوة على سبيل الفرضية وهو تكبير الافتتاح والقعدة الاخيرة فان مراعاة الترتيب  
في ذلك فرض هو والقعدة الاولى والشهادان شذذ في الذكر في الذخيرة ان القعدة الاولى سنة والثانية واجبة وفي الهادي  
ان قراءة التشهد في القعدة الاولى سنة وفي الثانية واجبة لكن المصنف لم يأخذ بهذا لان قوله عليه السلام  
لا ين مسعود قل التحيات لله لا يوجب الفرق في قراءة التشهد في لقعدة الاولى الثانية بل يوجب لوجوب في كليهما  
(جهر ركعتين من دو بار بتواهي) تو ان نأزي ايك سجد كر کے دوسرے سجد سے پہلے کھڑا ہو جائے تو یہ قیام معتبر ہو اور سجدہ مشترک  
(آخر نمازین) قضا کر لے اسلئے کہ اسنے واجب ہی تو سجدہ لایہ میں کتا ہوں کہ اتن کے قول میں مانتکر سے غیر مکر کی نفی مراد نہیں  
بیشک ایسے ارکان میں بھی جو رکعت واحدہ میں مکر نہیں ہوتے جیسے رکوع وغیرہ ترتیب واجب ہے جیسا کہ باب سجود سو میں آگیا کہ سجدہ  
سہو واجب ہوتا ہے ایک کن کو دوسرے رکن پر مقدم کرنے سے اور تقدیم رکن کی نظیر میں یہ بیان کیا کہ جیسے رکوع کا قرات پر مقدم ہونا  
اور سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا مگر ترک واجب سے تو آگیا کہ رکوع و قرات میں بھی ترتیب واجب ہے باوجودیکہ وہ رکعت واحدہ میں کر  
نہیں ہوتے اور ذخیرہ میں ہے کہ رکن کا مقدم کرنا جیسے قرات سے پہلے رکوع کر کے تو بیشک عایت ترتیب کی اس میں ہمارے صحاب ثلاثہ  
(یعنی امام و صاحبین) کے نزدیک واجب ہے بخلاف ذخیرہ کے کہ انکے نزدیک یہ فرض ہے پس معلوم ہو گیا کہ عایت ترتیب کی مطلقاً واجب  
فیما تکرر کی حاجت نہیں (یعنی مکرر ہونا) اسی لیے ہم نے اسے مختصر الوقایہ میں ذکر نہیں کیا۔ اور میرے دل میں یہ بات آئی ہے کہ مراد قیام  
تکرار سے یہ ہے کہ نماز میں مکرر بطور فرضیت کے نہوتا ہو اور یہ صرف تکبیر اقتلح اور قعدة آخرہ ہی تو بیشک رعایت ترتیب کی اس میں فرض ہے  
نہیں ہو سکتا کہ تکبیر تحریر ہو کر کی جائے یا قعدة آخرہ مقدم پس یہ صورت بھی صحیح متن کی (هم سگ اور قعدة اولیٰ ۵ اور تشہد دوبارہ  
شذذ ذخیرہ میں مذکور ہے کہ قعدة اولیٰ سنت ہو اور دوسرا واجب اور ہایہ میں ہے کہ تشہد کا پڑھنا قعدة اولیٰ میں سنت ہے اور قعدة  
ثانیہ میں واجب ہے مگر مصنف نے اس روایت کو نہیں اخذ کیا اسلئے کہ قول پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ ابن مسعود سے نہ آیا کہ  
التحیات لله الخ واجب نہیں کرتا فرق التحیات قعدة اولیٰ اور ذخیرہ میں بلکہ دونوں میں واجب کہ ثابت کرتا ہے **فصل** جناب



ولما كانت القراءة في القعدة الأولى واجبة كانت القعدة الأولى واجبة أيضاً لاستنة صولفط السلام ش  
 خلافاً للشافعي فإنه فرض عنده صولفط الوتر وتكبيرات العبدتين وتعيين الأولين للقراءة وتعديل  
 الأركان ش خلافاً للشافعي إني يوسف فإنه فرض عندهما وهو الأطمينان في الركوع وكذلك في السجود وقد  
 بمقدار تسبيحة وكذا الأطمينان بين الركوع والسجود وبين سجدين صولفط والجهر والخفض فيما يجزئ مخفي من  
 غيرها وإن دب ش أي ما عدل الفرائض الواجبات أما استنة ولها مند في الشافعي لا فرق بين الفرض  
 والواجب على ما عرفت في أصول الفقه فعند أفعال الصلوة أما فرائض وأما سنن وأما مستحبات

استاذ نے عمدۃ العار میں فرمایا کہ ہر ایک میں یہ عبارت صریح نہیں بلکہ ممکن ہو کہ اس کے بیان سے مفہوم ہو جیسا کہ صفحہ الصلوۃ میں ہے  
جہاں واجبات کا شمار کیا ہو اور ہر گاہ کہ قرارت قعدہ اولیٰ میں واجب ہو قعدہ اولیٰ بھی واجب ہو گا سنت نہ ہو گا ہم نے اور لفظ سلام  
بھی حاجب ہر شے خلاف ہو شافعی کا کہیے اُن کے نزدیک فرض ہو نہ ہو قنوت وتر نہ ہو تبکیہ عیدین کی اور اگلی دو رکعتوں کا  
قرارت کے لیے عین کرنا نہ اور تعدیل رکات شش بخلاف امام شافعی اور ابو یوسف کے اُن کے نزدیک تعدیل رکات فرض ہو اور  
تعدیل رکوع و سجود میں اطمینان کا نام ہو اور یہ اطمینان بقدر ایک تسبیح کے ہو (یعنی اس قدر کم سے کم ہر رکوع میں تیس مرتبہ تکرار اطمینان  
اور قلب حاضر ہو اور قنوا اور فعل اسنت کی صورت پائی جائے) اور ایسے ہی واجب ہو اطمینان رکوع اور سجدہ کے درمیان میں اور دونوں  
سجدوں کے درمیان میں و دلیل امام شافعی کی وہ حدیث ہو کہ حضور نے فرمایا **صَلِّ كَذَلِكَ لَمْ تَحْصِلْ حِجْبَ اَيْكَمْ مَرَّةً نَازِلٌ بِرَبِّهِ**  
**اَيْتِنَا سَعْدٌ دَوَّارٌ نَازِلٌ كَيْفَ يَحْكُمُ بَابُ بَعْزٍ لَوْ بَعْزٌ يَوْمِي فَرَأَى تِسْرِي بَارَأْسَهُ عَزَرَ كَيْفَ سَبَبِ ارْشَادِهِ فَرَأَى اسَاطِجَ بَرْطَحَ اسَاطِجَ**  
معلوم ہو کہ بدن اعتدال نماز فاسد ہو جاتی ہو اور یہ نشان ہو فرض کی اور ہمارا عذر یہ ہو کہ قرآن میں حکم رکوع و سجود مطلق ہو قیاطین  
خبر واحد سے جائز نہیں پس مطلق رکوع و سجود فرض رہیگا اور تعدیل اس حدیث سے واجب ہوگی جیسا کہ اصول میں قرار پا چکا ہو) ہم  
اور واجب ہو سلا جہ اس نماز میں جمیع جہر کیا جاتا ہو (یعنی فجر اور مغرب اور عشا اور جمعہ اور عیدین کی دو پہلی رکعتوں میں) اور رضا  
امین جمیع نفا کیا جاتا ہو (یعنی ظہر و عصر میں اور مغرب اور عشا کی پہلی رکعتوں میں اور واجب میں) اور فرائض و واجبات کے  
ماوراسنت ہو یا مستحب شش یعنی سوای فرائض اور واجبات کے خواہ سنت ہو خواہ مستحب۔ اور شافعی کے نزدیک فرض  
واجب میں کچھ فرق نہیں جیسا کہ اصول فقہ میں معلوم ہو چکا ہو پس اُن کے نزدیک انفا ل نماز کے خواہ فرض ہیں خواہ سنت  
خواہ مستحب و اصول میں ہو کہ جو حکم بدیل قطعی ثابت ہو کہ اسکا منکر کا فرد تارک مستحق عذاب ہو وہ فرض ہو اور جو  
بدیل قطعی ثابت ہو اور تارک مستحق عذاب ہو مگر منکر کا فرد نہ لکھا جائے وہ واجب ہو اور شافعی کے نزدیک جس ارکان نہ ثابت ہو وہ فرض ہو پس فرض  
واجب اُن کے نزدیک ایک چیز ہو کہ بعض کو قوی اور بعض کو ضعیف بناتے ہیں اور نام ابو حنیفہ نے اسی فرق کے لیے دو قسمیں

كتاب الصلاة







الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خاتم النبيين  
والصالحين  
الذين هم خير البرية  
الذين هم افضل خلق الله  
الذين هم خير الامم  
والايمان  
والجنت

هو وضع عيد على شئ له تحت سرت كما القنوت في صلاة العنائة ويرجل في قومها السكون ويدركه  
العبد من شئ فالجاصل ان كل قيام فيه ذكر مسنون ففيه الوضع وكل قيام ليس كذلك  
وفيها ارسال مرثمة من شئ اراد بالثناء سبحانك اللهم الى آخره

یہ تو خصوصاً ہیو انصین کلمات اور کسی ترتیب کے ساتھ جو زبان مبارک حضرت نبوت سے گئے یا جس طرح پر سکون سے تعلیم فرمایا دوسرے  
انما سے اور دوسری زبان میں عربی ہو یا فارسی یا ہندی یا اور کوئی گو بقدر حال اس سے اس واضح ہوا کہ اس میں گریہ شرف یہ کہ است  
یہ قبول یہ برگزیدگی غیر ممکن کیا نہیں دیکھا کہ جب حضور نے براہ کرم تعلیم فرمائی حسین تھا ویکندیک اللہ فی کسالت پھر جب برآمد دوبارہ عرض  
اور کہا ورسولک اللہ فی کسالت فرمایا نہیں کہ ویکندیک اللہ فی کسالت اس سے معلوم ہوا کہ ان کلمات میں بھی روح معنوی ہوا اور  
نورانی (بخاری کتاب الوضوء) اور ناز تو سراپا تھا۔ تمام تعبد و دعا پر پھر اس میں ایسی گفتگو سے حال مسلم خطبہ کا ترجمہ کسی زبان میں ہو خالی از  
گراہت نہیں اور ایسے ہی اشعار۔ الباس ہی فرمایا جناب استاد رہنے مگر جو خطبہ شریف ہونے کی حیثیت سے باعتبار خطبہ عیدین زیادہ قابل حیا  
ہو اور علامہ شامی نے دعا کی بحث میں صاف صاف لکھا کہ نماز میں سوا عربی کے اور زبان میں دعا کرنا حرام ہے اور اہل ہاتھ بائیں پر  
رکعت کے تلے جسطح قدرت میں اور نماز جاذہ میں و ہاتھ باندھنے کی تین صورتیں ہیں موضع کہ وہی کلائی بائیں کلائی پر رکھ کر گلیاں  
پشت دست چپ پر رکھ دے ملا قبض یعنی داہنے ہاتھ سے بائیں کو سطح پر رکھ کر کلائی کلائی پر رکھ دے دونوں صورتیں حضور سے ثابت ہیں ست  
جمع بعض شائع کی کیا یاد ہو کہ داہنے انگوٹھے اور چبھکلیا سے جھٹکا کرے اور تھپ کی قینون انگلیاں بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھے اور اعتراض کیا  
اس پر سن شریف لائی نے اس پر قابل فخر بھی نہیں اور بہتر یہ ہو کہ کبھی قبض کرے کبھی وضع کا تبار کامل باقی جائے مگر محل وضع کہیں بھی ہتھ دین کا  
اختلاف ہو پس شافعی فوق السور کے قائل ہیں یعنی ناف سے اوپر بیٹھنے کے پاس اور حنفیہ تحت السور کے قائل ہیں اور اس میں شک نہیں کہ  
دونوں فرق اپنے اپنے دلائل میں جو فعل حضور سے لائی ہیں کامیاب ہیں اور اس لیے علی کا قول ہو جو حکم حدیث مرفوع میں ہو فرمایا  
وین الشک فی وضع الکعب علی الکعب فی الصلاة تحت الشک فی صحت یہ ہو کہ ناف کے تلے ہاتھ یا ناف سے اوپر حدیث ہاتھ کی جو  
والی سے روایت کرتے ہیں کہ کہ انابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شئ الا فی الصلاة تحت الشک او فرمایا  
جناب استاد جو کہ ایسا نہیں ہو جیسا کہ گمان کر رہو الون نے گمان کیا ہو کہ اس باب میں کوئی دلیل نہیں ہو۔ پھر حنفیہ نے دونوں حدیثوں  
پر عمل کیا اور دونوں کو بیٹھنے پر ہاتھ باندھنے کا حکم دیا کہ ان کے حق میں بہتر اور زیادہ ستر ہو اور مردوں کو زیر ناف باندھنے کو فرمایا کہ اس میں  
مزید تعلیم ہو۔ ہم اور ارسال کرے تو مذکور کو مع میں اور تکبیرات عیدین میں شئ حاصل ہو کہ جس قیام میں کوئی ذکر مسنون نہیں  
وضع یعنی ہاتھ باندھنا ہو اور حسین ذکر مسنون نہیں اس میں ارسال ہو یعنی ہاتھ باندھنے کے لیے جسے رکوع سے اٹھ کر اور عیدین کے  
کیسروں کے درمیان میں ہم ہتھ باندھنے اور جو ذکر شئ مراد سے سبحانک اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سبحانک اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سبحانک اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۹۶

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خاتم النبيين  
والصالحين  
الذين هم خير البرية  
الذين هم افضل خلق الله  
الذين هم خير الامم  
والايمان  
والجنت

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خاتم النبيين  
والصالحين  
الذين هم خير البرية  
الذين هم افضل خلق الله  
الذين هم خير الامم  
والايمان  
والجنت



آثار و شرحه و تالیف

[illegible]

والقراءة التي وجبتُ جميعها التسمية ويتعذر القراءة لا لئلا يشبَّ المختاران التعوذ تبع للقراءة لا تبع للشاء  
في قوله السبوق لا الموت **ش** ينزل على السبوق يقل ولا يثنى في تعوذ والموت يثنى لا يقرأ فلا تعوذ ولما جاز  
تبع التناء فالحركة على عكس ما ذكره ويؤخر عن تكبيرات العيدين **ش** لأن التكبيرات بعد التناء فينبغي أن يكون  
التعوذ متصلا بالقراءة لا بالتناء **هـ** ويسمى لا بين الفاتحة والسورة ويسمى **ش** أي التناء والتعوذ والتسمية  
خلاف للشافعي في التسمية بناء على أنها آية من الفاتحة عنده لا عندنا وكثير من الأحاديث الصالحة ورد في التسمية  
والخلفاء الراشدين يفتخون بالحمد لله رب العالمين ثم يقرءون بعد ذلك الضالين سر كما في الموم ثم يكبر للركوع خافضا  
ويعتمد بيديه على ركبتيه مفرجا أصابعه راسطا ظهره غير رافع ولا منكس رأسه يسبح ثلاثا وهو أدناه  
ثم يسبح **ش** أي يقول سمع الله لمن حمده **هـ** رافعا رأسه ويكفي به الإمام

[illegible]

اور مراد تو جیسے سے اتنی دقت و سختی پا کے بعد تخریب کے معنی نیست بانہ حکمران سے بڑھ کر فتنہ کا بڑھنا حضور سے مروی ہے اور وہ  
قبل تخریب کہ صاحب برائے اولی ہرم اور تعوذ کرے یا بغرض قرارت نہ واسطے فتنہ کے شل یعنی تو وہ قرارت کا مکمل ہو فتنہ کا تابع نہیں ہم  
تو سبق تعوذ کرے اور موقوف نہ کرے شل ایسے کہ سبق از جسکی گچھ نہ از باقی رہا گئی قرارت کرتا ہو اور فتنہ نہیں کرتا ہو (وقت ادا یا کست باقی)  
اور موقوف ابتدا سے خراب ہو کر تباہ پڑھتا ہو اور قرارت نہیں کرتا اور جو اس بات کے قائل ہیں کہ تعوذ مانع ہو فتنہ کے وہ اسکے برعکس کرے زمین  
یعنی سبق موقوف نہ کرے اور موقوف کرے ہم اور تعوذ کو عیدین کی تکبیر و ن سے مؤخر کرے شل ایسے کہ تکبیر میں فتنہ کے بعد ہوتی ہیں تو سزاوار  
یہ ہو کہ تعوذ قرارت سے متصل ہو فتنہ سے نہ ہم اور بسم اللہ کے ناجی ہو اور ت کے درمیان میں اور تعوذ و ثنا و بسم اللہ کا ہستہ پڑے  
شل بسم اللہ میں شافعی کا خلاف ہو ایسے کہ ان کے نزدیک بسم اللہ رکعت کی ایک آیت ہو اور ہمارے نزدیک نہیں اور احادیث کثیرہ میں  
باب میں وارد ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام اور خلفای راشدین شروع کرتے نماز کو الحمد للہ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے (عہد میں ہو کہ مراد افتتاح سے  
یہ ہو کہ ظاہر کرتے ہیں جہاں سے کرتے۔ اور زیادہ تفصیل اسکی خلافت انفا سے کے اول میں ہو) ہم پھر قرآن پڑھتے یعنی انکار اور اسکے  
ساتھ کوئی سورت یا ایک آیت بڑی یا تین یا تین چھوٹی یا اس سے زیادہ) ہم اور بعد الحمد کے آیتیں کہتے ہستہ ج طرح مقصدی آیت  
لہتا ہو (یعنی امام بھی آیت کہے اور کہ گیا کہ امام نہ کہے مگر صحیح قول دل ہوا وہ کہ تین جہز نکلی جائے اور اس میں بڑا خلافت ہو اور کہا اتنا  
کہ احادیث دونوں جانب ہیں اور حنفیہ نے دعا ہونے کی وجہ سے سزا اختیار کیا۔ اور انکار و تکرار اس باب میں خوفناک امر ہو ہم پھر کئی  
لے لے تکبیر کے جھکنا ہو اور دونوں اقنوں سے گھٹنے پکڑے اور انگلیاں کھلی رہیں پیٹھ پر نہ ہو بلکہ پھیلی ہوئی رہے اور سر بھی اٹھا اور نیچا نہ  
دیں ہمارے سبحان رَبِّ الْعَظِيمِ اور یہ اتنی درجہ ہر تسبیح کا (یعنی مکہ سے کم تسبیح تین بار ہو اور زیادہ کا اختیار ہو لیکن اگر تسبیح نہ کہے  
تین سے بھی کم کہ مگر قبول ہوگی تو ہاں فاسد نہ ہوگی) ہم پھر تسبیح اللہ لَعَنَ حَمْدُہ کے سر اٹھاتے ہوئے اور امام اس پر کفایت کرے

[illegible][illegible]











ہم اور کثرت ثانیہ مثل اولی کے ہر گز اس میں نہ شناسی تو غور و تدبر میں (تحریر کے لیے) اور جب دوسری کثرت نام کرے بایان بانوں پہچان دے  
 اور اپنے سر پہٹھے اور داہنے بانوں کی ایڑی کھڑی کر دے اس طرح کہ انگلیاں قبلہ کی طرف رہیں دونوں ہاتھ رانوں پر رہیں اور انگلیاں قبلہ رہوں  
 اور کھڑی ہوں مثل اس میں امام شافعی کا خلاف ہوا کہ نیک نزدیک بات ہو کہ انگلیاں اور بیچ کی انگلی مل کر حلقہ کرے اور دو انگلیاں بند کرے اور کلے  
 کی انگلی سے بوقت پڑھنے شہادتین کے اشارہ کرے (یعنی اٹھا دے) اور اُس کے مثل ہمارے علی سے بھی منقول ہوا ہے عمدہ الرعا میں ہر  
 گز اس باب میں اس قدر احادیث صحیحہ صحیحہ وارد ہیں جن کا جواب غیر ممکن اور مطلق القاری نے جو اکابر علما حنفیہ سے تھے اپنے رسالہ ترمیم یا اصابة  
 میں اسے نہایت تفصیل سے لکھا ہے مگر ہم میں اور شافعیہ میں فرق یہ ہو کہ وہ پہلے ہی سے ایسا کرتے ہیں کہ نیک نزدیک مسنون ہے ہو کہ داہنے ہاتھ  
 کی انگلیاں پھیلائی ہی نہ جائیں اور ابتدا ہی سے حلقہ بنایا جائے اور ہمارے حنفیوں میں فریب خنثاریہ ہو کہ پہلے انگلیاں پھیلا دی جائیں  
 پھر حلقہ بنایا جائے اور شہادتین کے وقت اشارہ ہوا اور بیض صرف اشارہ کے قابل حلقہ نہیں کرتے یہ شاذ ایسا ہی رد المختار میں ہے اور  
 پھر فرمایا کہ تعجب ہو کہ ان علماء پر جو اسے سنت نہیں جانتے بلکہ کراہت کے قابل ہیں اور پھر لکھے پاس کوئی دلیل ہے نہ موافقت لیسہ فقیہ کے لیے یہ دلیل  
 ہم اور مثل بن مسعود کے ان خیات پڑھنے و ان خیات اور طریقہ سے بھی احادیث میں آیا ہے میں کچھ لفظ کم و بیش میں گریہ استیجاب و اجاب ہو  
 کو حضور نے تعظیم فرمایا اور اُسے حنفیہ نے پایا بتقریب سنا اور کسی نہایت قوی میں امام محمد نے موطا میں اسے ذکر کیا اور ترمذی نے کہا کہ یہ صحیح ترین حدیث ہے  
 اور ائمہ نے بھی اسے روایت کیا اور وہ یہ ہوا کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ مُحَمَّدُ اللهِ  
 وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَجَلَّ عِلَادُ اللهِ الصَّلَاةُ اَشْفَعُكَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَاللهُ وَاشْفَعُكَ اَنْ تُخَدِّعَ عَبْدًا وَرَسُولًا  
 ہم اور تعدد اولی میں ان خیات پر کچھ زیادہ نکرے و بلکہ اگر بقدر رد و زیادہ کرے تو عمدہ سو واجب ہو گا اس کا ذکر آگیا تھا ہم اور پہلی  
 دو رکعتوں کے بعد والی رکعتوں میں دو ہوں یا ایک صرف سورہ فاتحہ پڑھا اور فیض نہیں ہو لیکن اگر صرف سبحان اللہ کے یا خاموش کھڑا ہے  
 تب بھی جائز ہے و عمدہ الرعا یہ میں ہو کہ سنت الجہ پڑھنا ہو نہ بقدر تسبیح سکوت کرنا یا صرف تسبیح ہی کافی ہو ہم اور (قعدہ افرین) پہلے  
 قعدہ کی طرح بیٹھے مثل اس میں امام شافعی کا خلاف ہوا کہ نیک نزدیک میں دست قعدہ میں تورک سنت ہو اور تورک صورت جلوس زمان ہو اور وہ یہ ہو

[illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible]

برعجلہ کریم  
 بن علی بن ابی طالب  
 بنو حنیفہ کیا اسکو  
 معاد دے گا اسکو  
 جو کہ کیا سوچیں گے  
 اس میں زامانہ  
 الحویلی  
 محمد بن عبد القادر  
 علی بن ابی طالب  
 البصیری الذی  
 التوحید جابر







فصل فی القراۃ

ہر یکھ الامام فی الجعۃ والعیدین والفجر اولی العشا ین اداء وقضاء الاعیاد المنقرض خیرات اذ وخاف ختم الخشی  
 وادنی الجہر اسماع غیہ وادنی الخاف اسماع تقسہ و الصبح شش احتراز عاقل ان لادنی الجہر اسماع تقسہ وادنی الخافہ تصحیح  
 الحروف ہر وکذا فی کل ایات عاق بالعلق كالطلاق والعناق والاستثناء وغیرہا شش ای ادنی الخافہ  
 فی ہلہ الامشیاء اسماع تقسہ حتی لو طلق او اعلق بحیث صحیح الحروف لکن لم یسہم تقسہ لایقع  
 بیان ہوا مگر مقتدی عام ہو کہ سبق ہوا موتم بالاحتی بعد از ان موتم کی تخصیص شروع کی والموتیم سے عازا ذہنک سلیکے کہ موتم  
 کے سلام کے وقت امام موجود ہوتا ہو اور سبق والا حق کے ساتھ امام نہیں ہوتا لہذا اگر الگ کر دیا پھر امام کا حکم پھر منفرد کا بیان کیا

یہ فصل قرات کے میان میں ہو

ام امام جملہ اور عیدین اور فجر اور مغرب وغنا کی دو پہلی رکعتوں میں قرات بھر کرے خواہ نماز ادا ہو یا قضا اور کسی نماز میں ہر  
 نکرے اور منفرد کو اختیار ہو کہ ان سب میں قرات بھر کرے یا نہ کرے صورت قضا اسے ہر کرنا جائز نہیں و واضح رہے کہ ابتدا میں نماز  
 بھر کرے جاتی تھی پھر بعض میں قضا کر دیا گیا اور دو طور پر تقسیم کر دی یعنی بعض نمازین سری اور بعض جہری پس جب کہ لیے جو وجہ کلام تھا  
 و فعل حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے مفہوم ہوتی ہیں وہ سب چار میں ایک یہ کہ نماز فرض ہو یا واجب دوسرے یہ کہ وہ رکعتیں ہوں  
 جن میں فاتحہ مع سورہ پڑھنا واجب ہو سباعت سے پڑھی جاتی ہو یا وقت ادا پڑھی جائے قضا ہو پس فرض فخر و مغرب عشا جبکہ عشا  
 سے پڑھی جائے اور عبادہ عیدین اور وہ جبکہ رمضان میں بیحاجت ہو اور وہ فاعل جو رات کو بیحاجت ادا کیے جائیں جیسے تراویح اور نماز رکعتوں  
 ان سب میں ہر واجب ہو اور منفرد اور بیحاجت قضا کر کرنا یا اعتبار ہو بھر کرنا یا اعتبار ہو اور تکبیرات استقالیہ نماز یا بیحاجت میں اور جہری  
 نمازوں میں بھر کرے جائیں اور رات کے فاعل اگر بیحاجت ہوں تو جہولی ہو۔ مگر جہاں نماز قضا کرنا ہو ماتم کے قول پر اسے ستر پڑھنا  
 واجب ہو مگر صحیح یہ ہو کہ اسے بھی بھر کر اختیار ہو تاکہ قضا اسلوب ادا ہو جائے اور باقی نمازوں میں ستر لازم ہو جہر نہیں بعض احکام  
 حواشی عمدۃ الرعا یہ سے اخذ کیے گئے ہیں ہم اور بھر کر ادا نہ دے یہ ہو کہ اس کے قریب جہادی ہوں انھیں سنا سکے (عام ازینکہ وہ لوگ  
 سنیں یا نہ سنیں) اور ادنی خفا یہ ہو کہ اپنے نفس کو سنا سکے (سنے یا کسی شغل سے نہ سنے) اور یہی صحیح ہو شش امین اس قول سے  
 احتراز ہو کر کیا گیا ہو (از جانب کرخی) کہ بھر کر ادنی اپنے نفس کو سنا سنا ہو اور رضا کا ادنی یہ ہو کہ حرف صحیح ہو جائیں ہم اور یہی حکم ہے  
 ہر ایسی بات میں جو بولنے سے تعان رکھتی ہو جیسے طلاق عناق۔ استثنیہ وغیرہ شش یعنی ان صورتوں میں ادنی خفا کا  
 اپنے نفس کو سنا سنا ہو بیان تک کہ اگر طلاق دی یا آزاد کیا اسطور پر کہ صرف صحیح حروف پائی گئی (اور لفظ نہ پیدا ہوے)  
 اور نہ سنا یا اپنے نفس کو نہ طلاق واقع ہوگی نہ غلام آزاد ہوگا لاسیکے کہ اس سے کم صرف تصور ہو نہ تکلم نہیں ماد حکم کلام پر ہو

نور قریم فی شرح و تفسیر  
 کتاب الصلوة  
 قرات اور عیدین اور فجر اور مغرب وغنا کی دو پہلی رکعتوں میں قرات بھر کرے خواہ نماز ادا ہو یا قضا اور کسی نماز میں ہر  
 نکرے اور منفرد کو اختیار ہو کہ ان سب میں قرات بھر کرے یا نہ کرے صورت قضا اسے ہر کرنا جائز نہیں و واضح رہے کہ ابتدا میں نماز  
 بھر کرے جاتی تھی پھر بعض میں قضا کر دیا گیا اور دو طور پر تقسیم کر دی یعنی بعض نمازین سری اور بعض جہری پس جب کہ لیے جو وجہ کلام تھا  
 و فعل حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے مفہوم ہوتی ہیں وہ سب چار میں ایک یہ کہ نماز فرض ہو یا واجب دوسرے یہ کہ وہ رکعتیں ہوں  
 جن میں فاتحہ مع سورہ پڑھنا واجب ہو سباعت سے پڑھی جاتی ہو یا وقت ادا پڑھی جائے قضا ہو پس فرض فخر و مغرب عشا جبکہ عشا  
 سے پڑھی جائے اور عبادہ عیدین اور وہ جبکہ رمضان میں بیحاجت ہو اور وہ فاعل جو رات کو بیحاجت ادا کیے جائیں جیسے تراویح اور نماز رکعتوں  
 ان سب میں ہر واجب ہو اور منفرد اور بیحاجت قضا کر کرنا یا اعتبار ہو بھر کرنا یا اعتبار ہو اور تکبیرات استقالیہ نماز یا بیحاجت میں اور جہری  
 نمازوں میں بھر کرے جائیں اور رات کے فاعل اگر بیحاجت ہوں تو جہولی ہو۔ مگر جہاں نماز قضا کرنا ہو ماتم کے قول پر اسے ستر پڑھنا  
 واجب ہو مگر صحیح یہ ہو کہ اسے بھی بھر کر اختیار ہو تاکہ قضا اسلوب ادا ہو جائے اور باقی نمازوں میں ستر لازم ہو جہر نہیں بعض احکام  
 حواشی عمدۃ الرعا یہ سے اخذ کیے گئے ہیں ہم اور بھر کر ادا نہ دے یہ ہو کہ اس کے قریب جہادی ہوں انھیں سنا سکے (عام ازینکہ وہ لوگ  
 سنیں یا نہ سنیں) اور ادنی خفا یہ ہو کہ اپنے نفس کو سنا سکے (سنے یا کسی شغل سے نہ سنے) اور یہی صحیح ہو شش امین اس قول سے  
 احتراز ہو کر کیا گیا ہو (از جانب کرخی) کہ بھر کر ادنی اپنے نفس کو سنا سنا ہو اور رضا کا ادنی یہ ہو کہ حرف صحیح ہو جائیں ہم اور یہی حکم ہے  
 ہر ایسی بات میں جو بولنے سے تعان رکھتی ہو جیسے طلاق عناق۔ استثنیہ وغیرہ شش یعنی ان صورتوں میں ادنی خفا کا  
 اپنے نفس کو سنا سنا ہو بیان تک کہ اگر طلاق دی یا آزاد کیا اسطور پر کہ صرف صحیح حروف پائی گئی (اور لفظ نہ پیدا ہوے)  
 اور نہ سنا یا اپنے نفس کو نہ طلاق واقع ہوگی نہ غلام آزاد ہوگا لاسیکے کہ اس سے کم صرف تصور ہو نہ تکلم نہیں ماد حکم کلام پر ہو

نور قریم فی شرح و تفسیر  
 کتاب الصلوة  
 قرات اور عیدین اور فجر اور مغرب وغنا کی دو پہلی رکعتوں میں قرات بھر کرے خواہ نماز ادا ہو یا قضا اور کسی نماز میں ہر  
 نکرے اور منفرد کو اختیار ہو کہ ان سب میں قرات بھر کرے یا نہ کرے صورت قضا اسے ہر کرنا جائز نہیں و واضح رہے کہ ابتدا میں نماز  
 بھر کرے جاتی تھی پھر بعض میں قضا کر دیا گیا اور دو طور پر تقسیم کر دی یعنی بعض نمازین سری اور بعض جہری پس جب کہ لیے جو وجہ کلام تھا  
 و فعل حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے مفہوم ہوتی ہیں وہ سب چار میں ایک یہ کہ نماز فرض ہو یا واجب دوسرے یہ کہ وہ رکعتیں ہوں  
 جن میں فاتحہ مع سورہ پڑھنا واجب ہو سباعت سے پڑھی جاتی ہو یا وقت ادا پڑھی جائے قضا ہو پس فرض فخر و مغرب عشا جبکہ عشا  
 سے پڑھی جائے اور عبادہ عیدین اور وہ جبکہ رمضان میں بیحاجت ہو اور وہ فاعل جو رات کو بیحاجت ادا کیے جائیں جیسے تراویح اور نماز رکعتوں  
 ان سب میں ہر واجب ہو اور منفرد اور بیحاجت قضا کر کرنا یا اعتبار ہو بھر کرنا یا اعتبار ہو اور تکبیرات استقالیہ نماز یا بیحاجت میں اور جہری  
 نمازوں میں بھر کرے جائیں اور رات کے فاعل اگر بیحاجت ہوں تو جہولی ہو۔ مگر جہاں نماز قضا کرنا ہو ماتم کے قول پر اسے ستر پڑھنا  
 واجب ہو مگر صحیح یہ ہو کہ اسے بھی بھر کر اختیار ہو تاکہ قضا اسلوب ادا ہو جائے اور باقی نمازوں میں ستر لازم ہو جہر نہیں بعض احکام  
 حواشی عمدۃ الرعا یہ سے اخذ کیے گئے ہیں ہم اور بھر کر ادا نہ دے یہ ہو کہ اس کے قریب جہادی ہوں انھیں سنا سکے (عام ازینکہ وہ لوگ  
 سنیں یا نہ سنیں) اور ادنی خفا یہ ہو کہ اپنے نفس کو سنا سکے (سنے یا کسی شغل سے نہ سنے) اور یہی صحیح ہو شش امین اس قول سے  
 احتراز ہو کر کیا گیا ہو (از جانب کرخی) کہ بھر کر ادنی اپنے نفس کو سنا سنا ہو اور رضا کا ادنی یہ ہو کہ حرف صحیح ہو جائیں ہم اور یہی حکم ہے  
 ہر ایسی بات میں جو بولنے سے تعان رکھتی ہو جیسے طلاق عناق۔ استثنیہ وغیرہ شش یعنی ان صورتوں میں ادنی خفا کا  
 اپنے نفس کو سنا سنا ہو بیان تک کہ اگر طلاق دی یا آزاد کیا اسطور پر کہ صرف صحیح حروف پائی گئی (اور لفظ نہ پیدا ہوے)  
 اور نہ سنا یا اپنے نفس کو نہ طلاق واقع ہوگی نہ غلام آزاد ہوگا لاسیکے کہ اس سے کم صرف تصور ہو نہ تکلم نہیں ماد حکم کلام پر ہو











عروان قرآن امام ایت ترغیب و ترہیل و خطبہ و صلے علی النبی علیہ السلام لا اذ اقرء قوله تعالی صلوا علیہ فیصلہ ستر

## فصل فی الجماعۃ

الجماعۃ منہ مؤکدۃ شہ و هو قریب من الواجب و الاولی بالامامۃ الا علم بالسنۃ شہا لافرا  
تھا لا و عنہم الا سن فان ام عبد اعرا بی او فاسق اطاعی و مبتدع او ولد الزنا کره کجماعۃ النساء و حدھن

مازجری ہو یا ستری سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہو سدا اور احمد محمد کے نزدیک اور ایک ایسے میں ابو حنیفہ کے نزدیک نبی سری نماز میں  
سحب ہو سدا مالک اور احمد محمد کے نزدیک جری نماز میں مکروہ ہو بعض کسے نزدیک ہر حال میں مکروہ ہو یا حرام ہے امام کے نزدیک  
سکوت سنون ہو اور پڑھنا سنت ہو نہ سبب نہ حرام پس جسطرح قول اول میں افراط ہو اس میں بڑھ کر قول چارم میں تفریط اور  
رو کیا ابن ہمام نے قول کر ایت و تحریم کو اور اختیار فرمایا غیر اللہ ابو الحسنات و لا انا محمد علی بنی نے امام الکلام میں قول دوم کو اور مساک  
احتیاط بھی ہے ہرم اور (مقتدی چپ ہی رہے) اگرچہ امام ایت ترمیم کی ہے یا ترغیب کی یا تخطیب ہے یا غیر خدا صلے اللہ علیہ  
و سلم درود بھیجے (یعنی خطبے میں) مگر جب پڑھے آیکر میہ یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ لیکر قول میں درود پڑھے و ہر حال میں چپ ہونا  
واجب ہو مگر اس آیت پڑھنے کے وقت تیل ارشاد کے لیے طرح درود پڑھ لینا کہ نہ سکوت ٹوٹے نہ فرض چھوٹے ضروری اور وہ صرف بال قصد  
الفاظ ہو۔ اس آیت کا موقع تفسیر فقہان و خطبہ ہو مگر نماز میں بھی لگایا موقع ہو بقصور قلب او اسے درود میں کی نہ کرنا چاہیے

## یہ فصل جماعت کے بیان میں ہے

جماعت سنت مؤکدہ ہے قریب بواجب و اس مقام میں کہی بحثیں ہیں جسکی تفصیل ساری میں ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ جماعت سنت  
مؤکدہ ہے اور یہی قول مختار مصنف ہو سدا یہ کہ سبب ہے تاکہ واجب ہو سدا یہ کہ فرض کفایہ ہو سدا فرض میں ہے مگر شرط صحت نماز میں یہ کہ  
فرض میں ہو اور صحت نماز کی شرط بھی ماسی لیے مصنف قریب بواجب کہ امام اور امامت کرنے کے لیے وہ اولی ہو جو امام السنہ ہو پھر زیادہ قرآن کا  
جانتے والا پھر زیادہ عابد پھر زیادہ سن و کلاف مراد علم السنہ سے وہ عالم ہو جو احکام نماز و احکام شرعی زیادہ جانتا ہو و دوسرے  
عالم ہوں یا نہ اور اس میں اختلاف ہے ابو یوسف کا اور دوسری اس کا بھی اس لیے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم القوم اقرعوا  
جو زیادہ قرآن پڑھے ہو وہ قوم کی امامت کرے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مراد اقرع سے اعلم ہے اس لیے کہ صحابہ کے زمانہ میں زیادہ عالم وہی تھا جو  
زیادہ قاری تھا جبکہ حضور نے ابو بکر کو آخر میں میں امام کیا حالانکہ خود فرمایا ہو و اقرع کو ان بن کعب یعنی تم میں زیادہ قاری اہلی  
ابن کعب ہیں۔ پھر یہ ترتیب سبب ہے کہ خلفہ یا نائب قاضی و امام حی موجود نہ ہو و نہ ہی اسی میں تردید ہے میں ہو کہ یوم القوم اقرعوا  
و لا یکلون علی انکون یجوز و یکتبہ و لا یذنبہ یعنی جاری ہواں کا امیر و حاکم ہو و ہاں دوسرا اسکا امام نہ بنے اور انکی نشست گاہ پر نہ بیٹھے مگر  
اسکے اذن ہم پھر اگر غلام نے امامت کی یا گنوار نے یا فاسق نے یا اندھے نے یا بے عقی نے یا لدا الزنا نے تو کراہت ہے جو جیسا کہ صرف عورت کی جماعت مکروہ

## کتاب الصلوۃ



وتقع الامام وسطهن لو فعلن ش لفظ الامام يتكون في الملة كوا المونث لملء الملة داخل تاما لثانيد فيه وهو كحضوره لثانيد بكل  
 جماعة العوض الظاهر في الباقية ش اي لا باس للجموعات بالخروج في المغرب والعشاء والغفر  
 ف ہمان بھی کئی بچین ہون لے کہ ہمارے نزدیک یہ امر مسلم ہو کہ ہر نماز ہر نماز کے پیچھے ہو جاتی ہو مگر یہ مرد و عورتیں کہ وہ اب تک کہ  
 ہو وہ فاسقون کے ساتھ ہو اور نہ یہ کہ دونوں برابر ہوں بلکہ صرف جاز ہو اور یہ بھی مرد و عورتیں کہ ہر نماز کے پیچھے نماز ہاں ہو ایسے کہ ہر نماز کے پیچھے  
 میں ہر نماز کے اہل ہی یعنی راضی اور قری اور جمعی کے پیچھے نماز جاز نہیں یعنی جہان بدعت و فسق اعتقاد میں پایا جائے یا بعض  
 عقائد بکفر ہوں وہاں جواز اقامت کا حکم نہیں ہو البتہ علفاق و بدعت سے فضیلت نہ ہوگی نماز ہو جائیگی تھر عمدۃ الرایہ میں ہو  
 کہ کہت فاسق اور بدعتی کی تحوی ہو اور دوسروں کی تنزی یہی صرف اس حال پر کہ علام خدمت مولیٰ میں مشغول ہو تا ہو غالباً احکام  
 بخبر ہو گا اور گنہگار کا بھی یہی حال ہو اور انہما بنجاستون سے بچ نہیں سکتا اور ولد الزنا کا کوئی مری نہیں ہوتا جو اسے علم کھائے  
 اہل اصل مرجع ان کہ استون کا جل کی طرف ہو یا بے احتیاطی کی جانب پس اگر ان کو کون میں علم پایا جائے اور انہما سے کا کوئی بچاؤ لا  
 ہو یا خود وہ احتیاط کر سکتا ہو تو کوئی مضائقہ نہیں انین ذالی خرابی نہیں ایک احتمال عارضی ہو پس اگر وہ ہوگ علم و اسے ہوں تو کہت  
 نہیں ہو شامی میں ایسا ہی ہو اور استدلال لایا گیا ہو امانت ابن کتوم سے جو نابینا تھے اور عداں سے جو بڑے تھے کہ خود حضور نے انکو  
 معین کیا۔ اور بعض نے ایک جہاد بھی بیان کی ہو کہ انکی امامت قوم لغت کر گئی اور جماعت کم ہو جائیگی اور بیشک اسکا کاظمی ضروری  
 ہو اور عورتوں کی جماعت سے یہ مراد ہو کہ عورت ہی امام ہو اور وہی مقتدی ہیں یا مرد امام ہو اور عورتیں مقتدی اور انین کوئی مرد  
 نہ ہو۔ فقہانے صرف عورتوں کی جماعت کو مکروہ کہا کوئی ایسی وجہ نہیں بیان کی جو قابل تسکین ہو اور فرمایا جناب استاذہم نے کہ یہ تمام  
 وجوہ ضعیف ہیں حضرت ام سلمہ و حضرت عائشہ نے عورتوں کی جماعت کی ہر تراویح میں بھی اور فرض میں بھی ہم اور اگر عورتیں  
 جماعت کریں تو انکا امام بیچ میں گھر ہو یعنی آگے بڑھ کر گھر ہو اور ایسا ہی مردی ہو ام سلمہ سے اور عائشہ سے ش لفظ  
 امام شامل ہو کہ اور مونث و دونوں کو ایسی لیے تابی تائید داخل دکی ہم اور یہ مکروہ ہو جیسا کہ جو ان عورتوں کا بچو قسہ کی جماعت میں  
 حاضر ہونا اور یہ حیون کا ظر و ہر میں آنا۔ اور دوسری نماز میں کہ است نہیں ش بڑھیدوں کو مغرب اور عشاء اور فجر کے وقت جماعت  
 میں آنے کا حرج نہیں ف یہ قیود اس حدیث کے خلاف نہیں ہو جیسا کہ وارد ہوا لا تفتوا النساء کتو المساجد اپنی عورتوں کو  
 مسجد کی حاضری سے روکو نہیں پھر اسی کے بعد فرمایا و یؤتھن خیر کھن اور انکے گھر انکے لیے بہتر ہیں اور فرمایا صدقۃ المرأة  
 فی بکیتھا افضل من صدقہا فی حجرہا و صدقہا فی عیالہا افضل من صدقہا فی بکیتھا یعنی عورت کی ناز انکے گھر سے  
 (جو گھر کے کنارے پر ہوں) گھر میں بہتر ہو اور گھر سے افضل وہ نماز ہو جو کہ گھر میں ہو اور فرمایا خیر مساجدھن قصر یؤتھن  
 یعنی عورتوں کی بہتر نماز انکے گھر کے پیچھے ہوے مقام میں اور حضرت عائشہ کا یہ ارشاد مشہور ہو کہ جو کچھ عورتوں نے امر ایجاد کیا ہو



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

بالتوازي

[illegible]

تیسرے کوفے دار کے







کتاب الصلوة

[illegible]

الحام لله ناصر  
الجار



لو کہ اگر نماز میں کسی نے غلطی کی تو اسے پورا کرنا چاہیے۔ اگر نماز میں کسی نے غلطی کی تو اسے پورا کرنا چاہیے۔ اگر نماز میں کسی نے غلطی کی تو اسے پورا کرنا چاہیے۔

ہو و لو طہر حدثہ یعد العزم ثم لان صلوۃ الامام یتضمن صلوۃ المقتدی ففسادہ یوجب فسادہ و یصف الرجال ثم الصبیان ثم الخائف ثم النساء ثم الخائف یا الفتر جمع الخائف کالجالی جمع الجبل مردان حادثہ فی صلوۃ مشترکہ قہریتہ طاعۃ فسادہ ان نوى امامتها و الاصلاتها ثم ای ان صلت کثیرا یرجیہ تکبیر ہوگی تاکہ لازم نہ کہ معارضہ حدیث مرفوع سے مسئلہ کردہ ہو کہ ایک آدمی امام کے برابر کھڑا ہو اور تمام پچھلے عمل امام محراب میں کھڑا ہو یعنی وسط میں ایک جانب بنے باہم انوتا کہ دائیں بائیں کی صفیں برابر ہوں اور یہ تب ہو کہ جماعت معینہ ہو اور بعد کچھ پڑھیں تو پورے آدھوں کی ہوتی ہیں انہیں اس اہتمام کی حاجت نہیں ہے ہم اگر معاوم ہو کہ امام محدث یا جنب تھا (یا اسکا کپڑا یا شہر تھا) تو مقتدی بھی نماز و پھر الین ش ایسے کہ امام کی نماز کے ضمن میں مقتدی کی نماز بھی جب امام کی نماز فاسد ہوگی وہ بھی فاسد ہوگی۔ م صفت باندھین مرد پھر لڑکے پھر غنیمت پھر عزیزین ف کما علامہ شامی نے کہ مقتدیوں کی بارہ صفیں ہوتی ہیں صفت ۱ آزاد بالغ۔ صفت ۲ آزاد نابالغ صفت ۳ غلام بالغ صفت ۴ غلام نابالغ صفت ۵ ختنی آزاد کبیر صفت ۶ ختنی آزاد صغیر صفت ۷ ختنی ملوک کبیر صفت ۸ ختنی ملوک صغیر صفت ۹ حرہ بالغہ صفت ۱۰ حرہ نابالغہ صفت ۱۱ کنیز بالغہ صفت ۱۲ کنیز نابالغہ اور اس میں شامل ہو نابالغ مین۔ اور ختنی سے مراد ختنی خلقی ہو نہ آلت بریدہ مسئلہ ترتیب و تفریق مردوں اور عورتوں اور ختنائی مین واجب ہو بیان تک کہ اگر عورت مردوں یا مین یا ختنی اور مرد یا عورت تو نماز فاسد ہو جائیگی مسئلہ ترتیب باقیوں میں واجب نہیں پس اگر لڑکے بالغوں مین لگائے تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور ملوک آزادوں کے ساتھ ہونے مین تو کچھ بھی حرج نہیں بیان تک کہ غلام کی امامت بھی جائز ہو مسئلہ اگر امام کے ساتھ ایک نابالغ لڑکا ہو تو ساتھ کھڑا کرے جیسا کہ ابن عباس کو آنحضرت نے تجویز کیا نماز مین داہنی جانب کھڑا کر لیا مسئلہ اگر لڑکا ایک ہو اور صف مین جگہ نہ تصف مین ملا لیا جائے مسئلہ اگر امام کے پیچھے ایک ہی مقتدی ہو اور ایک لڑکا تو دونوں برابر کھڑے کیے جائیں جیسا کہ انس کی حدیث مین ہے کہ ہم نے حضور کے ساتھ نماز پڑھی تو ہم اور ایک یتیم پیچھے تھے اور بڑھیا ہمارے پیچھے مسئلہ اگر اگلی صف مین فرج ہو تو وہ شخص جو کئی صفوں کے بعد کھڑا ہو یا نماز ہو رہی تھی تب آیا صف چیر کر اس فرج کو برابر کرے ایسے کہ تقصیر اس کے بعد والی صف کی ہو اسکی نہیں اور حضور نے اس فتار مین اس خواب کی ایسا دلائی ہے جو جہاد مین بٹھنے والے کو ملیگا مسئلہ مقتدی صف کے پیچھے تنہا کھڑا نہ ہو اور اگر صف مین جگہ نہ ہو ایک مقتدی کے پیچھے مسئلہ اگر کوئی مین آیا اور اس حال مین کھینچنے یا انتظار کرنے سے رکعت کے فوت کا خیال ہو تو تنہا کھڑا ہو جاوے یا شائبہ ہو کہ یتیم کٹا ہوا ہو صف مین ٹھانے سے مسئلہ مقتدی اگر امام سے آگے ہو جائے تو نماز نہ ہوگی مگر اعتبار قدم کا ہو نہ یہ کہ طویل آدمی قیسر سے بڑھا ہو نظر آئے ہم پھر اگر عورت مرد کے برابر کھڑی ہو جائے ایسی نماز مین صحیحین وہ دونوں امام کے شریک تھے تحریر مین بھی اور ادائین بھی پس اگر امام نے عورت کی امامت کی نیت کوئی ہو مرد کی نماز فاسد ہوگی ورنہ صرف عورت کی نماز فاسد ہوگی ش یعنی اگر عورت بالغہ

اگر نماز میں کسی نے غلطی کی تو اسے پورا کرنا چاہیے۔ اگر نماز میں کسی نے غلطی کی تو اسے پورا کرنا چاہیے۔ اگر نماز میں کسی نے غلطی کی تو اسے پورا کرنا چاہیے۔ اگر نماز میں کسی نے غلطی کی تو اسے پورا کرنا چاہیے۔ اگر نماز میں کسی نے غلطی کی تو اسے پورا کرنا چاہیے۔

کتاب الصلوۃ



علیٰ بن ابی طالب مرآتہ مشتملہ بحیث لا حائل بینہما والصلوۃ مشترکہ تحریرتہ واداء فستل صلوۃ الرجل ان نوى الامام امامتہ المرأة وان لم یؤتد صلوۃ المرأة فسر الا شریک فی التحریم بان یکالی بانین تحریر علی تحریرتہ الامام والشرکۃ فی الاداء بان یکون لہما امام فیما یو دیانہما حقیقۃ کالمقتدیین واما حکما کاللاحقین یعنی رجل وامرأة اقتدیا برجل فسبقہما حدث فتوضأ وبنیاد فادفع الامام فحاذت المرأة الرجل فستل صلوۃ الرجل فاللاحق وان لم یکن الامام حقیقۃ فخلہ امام حکما فانه التزواں یودی جمیع صلوۃ تہ خلف الامام فاذا سبقہ للحدث فتوضأ وبنی یجعل کاند خلف الامام حتی یثبت لہ حکمہ المقتدیین کحرۃ القراءة ونحوہا بخلاف المسبوق وهو انک ادرك اخر صلوۃ الامام فلم یلتزم اداء الكل خلف الامام فصوصی اداء مالم یدرکہ مع الامام منفرحتہ یجب علیہ القراءة فالمسبوقان وان کانامشترکین فی التحریمۃ اذ بنیائہما تحریرتہما علی تحریرتہ الامام لیسامشترکین فی الاداء فان حاذت امرأة رجلا فی اداء ما سبقا لم تقصد صلوۃ الرجل لعدم الشریکۃ فی الاداء انی

کسی مرد کے برابر نماز میں کھڑی ہو جائے اور درمیان میں کوئی شے چال بھی ہو اور نماز بھی تحریر ہو اور ادائین مشترک ہو تو اگر امام نے عورت کی امامت کی نیت کر لی ہے مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی (اسی لیے کہ اسے امام کی نیت سے تقویت ہو گئی) ورنہ عورت کی نماز فاسد ہو جائیگی اور فقہانے تحریر میں شرکت کی یہ تفسیر کی ہے کہ ان دونوں نے اپنے اپنے تحریر کو امام کے تحریر پر مبتنی کیا ہو۔ اور شرکت فی الاداء کے یہ معنی کہ بن کر جو نماز وہ دونوں ادا کر رہے ہوں اس میں ان دونوں کا ایک امام ہو تو وہ حقیقتہ جیسے دو مقتدی بابت اسے ایک امام کے پیچھے شروع کریں اور ختم بھی کریں خواہ حکما ایک ہی امام ہو جیسے دو لاحق یعنی ایک مرد اور ایک عورت نے امام کے پیچھے نیت باندھی پھر دونوں کو ایک ہی ساتھ یا علیحدہ علیحدہ حدث لاحق ہوا پھر دونوں نے وضو کیا اور اسی نماز کو پورا کرنے لگے اور امام اس زمانہ میں نماز سے فارغ ہو چکا تھا اب اگر عورت مرد کے برابر کھڑی ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی اسی لیے کہ پہلی صورت میں تو حقیقتہ دونوں کا امام ایک ہی تھا اور پچھلی صورت میں بھی وہ امام بعد فراغت حقیقتہ انکائین ہو مگر حکما امام ہو اسی لیے کہ ان دونوں نے اس قدر التزام کر لیا ہے کہ ہم اپنی پوری نماز اسی امام کے پیچھے ادا کریں گے پھر جب انکو حدث لاحق ہوا وضو کیا اور اسی نماز پر بنا کی تو وہ ایسی ہوئی کہ گویا امام ہی کے پیچھے ہیں یہاں تک کہ انکے لیے اپنی باقی ماندہ نماز میں مقتدیوں کے احکام ثابت ہو گئے جیسے قرات کا حرام ہونا یا مثل اسکے بھلاؤں مسبوق کے اور مسبوق وہ ہے جس نے امام کی پچھلی نماز باقی ہو یعنی ایک کعت یا اس سے زیادہ اسے نہ ملی ہو) تو اسنے التزام بھی نہیں کیا کہ میں پوری نماز امام کے پیچھے پڑھوں گا (اسی لیے وہ یقین جانتا تھا کہ میں باقی نماز علیحدہ پڑھوں گا) تو وہ اس مقدار نماز میں جسے نہیں پایا منفرد ہو یہاں تک کہ اس پر قرات واجب ہوتی ہے پس دونوں مسبوق اگرچہ مشترک تحریر میں جبکہ امام کے تحریر پر دونوں نے اپنے اپنے تحریرے بنائے تھے مگر ادائین مشترک نہ تھے تو اگر کوئی عورت مرد کے برابر کھڑی ہو گئی اس نماز میں جو باقی رہ گئی تھی یعنی امام کے پیچھے نہ ملی تھی نماز مرد کی فاسد نہ ہوگی اسی لیے کہ ادائین وہ دونوں مشترک نہ تھے (بلکہ مقدار باقی میں ہر ایک علیحدہ تھا) میں کہتا ہوں

کتاب الصلوۃ

۱۱۳۳  
در بیان نماز و احکام نماز



کتاب التمهید  
جلد اول  
صفحہ ۱۱۷

سے روئے دنیا تو حقیقہ کے جوہر  
وہ بنا سہا سے اور حقیقت  
روئے اول کی حقیقت کو انہوں نے  
روئے حقیقہ کے جوہر سے  
نہا تو سہا اورین سے انہوں نے  
رفتہ سے نہیں رہی حقیقت ۱۲

فی نفسہ الشریکۃ فی التصریۃ والاداء لساہل وینبغ ان یقال الشریکۃ فی التصریۃ ان یبینا احدهما تصریۃ علی تصریۃ الاخر او بنی  
تصریۃ ما علی تصریۃ ثالث الشریکۃ فی الاداء بان یکون احدهما اما بالآخر فیا یوید یا نہ او یکون لهما امام فیا یوید یا نہ حتی یشمل الشریکۃ  
بین الامام والمعلوم فان محاذاة المرأة لهما لم یفسد صلوة الامام مع ان لا اشتراک لیسبیهما تصریۃ واداء بالتفسیر المذہب  
ذکر او ایضا لا یجد فائدہ فی ذکر الشریکۃ فی التصریۃ بل یکفی ذکر الشریکۃ فی الاداء فان الامام اذا سبقہ المحدث  
فاستخلف اخر فاقتدی احد بالخلیفۃ فالشریکۃ فی الاداء ثابۃ بین الکن اقتدی بالخلیفۃ و بین الامام الاول وکل من اقتدی  
به باعتبار ان طہا اما فیا یوید ونہ وهو الخلیفۃ ولا شرکۃ بینہم فی التصریۃ لان المقتدی بالخلیفۃ یعنی تصریۃ  
علی تصریۃ الخلیفۃ دون الامام ومن اقتدی بہ لم یبطل تصریۃ ہم علی تصریۃ الخلیفۃ فلو توجہد بینہم  
الشریکۃ فی التصریۃ ومع ذلك لو كانت المرأة من احد الطائفتین اما من المقتدیین بالامام الاول  
کما س تفسیر میں جو شرکت فی التصریم اور شرکت فی الاداء کی حضرات فقہائے کی ہر کچھ سہا لہ نقصان ہر اور سہا اور تھا کہ کما جانا کہ شرکت  
فی التصریم یہ ہو کہ ہر ایک اپنا تصریم دوسرے کے تصریم پر بنا کرے اللہ وہ دونوں قیسرے کے تصریم پر اپنا تصریم بنا کرین یعنی اول دونوں کا  
تصریم ایک ہیج کا ہو یعنی دونوں موتم ہوں پھر وہ دونوں ایک ہی امام کے ساتھ پڑھنے کی نیت کرین اب سبق خارج ہو گیا اور شرکت  
یہ ہو کہ ایک دوسرے کا امام ہو اس نماز میں جو وہ پڑھتے ہین یا ان دونوں کا ایک ہی شخص امام ہو اس نماز میں جو وہ پڑھ رہے ہین نہ کہ امام  
اور مقتدی میں بھی شرکت ثابت ہو جائے پس تحقیق محاذات عورت کی امام کی نماز تو ٹرنیوالی ہو باوجودیکہ ان دونوں میں اشتراک  
نہین ہو نہ تصریم میں نہ ادائیں اس تفسیر پر جو فقہائے بیان کی ف حاصل تقریر یہ ہو کہ جو تعریف شرکت فی التصریم شرکت فی الاداء  
کی بیان کی گئی ہو وہ جامع دل نہ تھی مانع ایسے نہین کہ شرکت فی التصریم میں سبق داخل تھا اور جامع ایسے نہین کہ شرکت فی الاداء  
میں امام داخل نہ تھا لہذا جناب شارح نے اسے درست کر دیا تو بعد ازاں فرمایا اور میں نے ذکر شرکت فی التصریم میں کوئی فائدہ بھی نہین پایا  
بلکہ شرکت فی الاداء کا کہنا کافی تھا پس امام جبکہ اسے حدیث ہو جائے اور دوسرے مقتدی کو خلیفہ بنادے اور ایک اور کوئی نمازی اگر  
اس خلیفہ کے ساتھ اقتدا کرے پس شرکت فی الاداء امام اول اور اس پہلے مقتدی کے درمیان میں نہایت ہو اور ایسے ہی جتنے آدمی اس  
خلیفہ کے ساتھ اقتدا کرتے جائیں اسوجہ سے کہ ان سب کے لیے ایک ہی امام ہو اس نماز میں جو وہ ادا کر رہے ہین اور وہی خلیفہ امام ہو  
کیونکہ خلیفہ کا امام ہونا مقتدیوں کے لیے تو ظاہر ہو اور امام اول ہی اسی خلیفہ کے پیچھے پڑھنے والا ہو اور اسی لیے اگر خلیفہ کوئی کافر ہو  
نہا کرے تو سب کی نماز مع نماز امام کے ٹوٹ جائیگی اور پہلے مقتدیوں میں اور مقتدی آخر میں تشریہ شرکت نہین ایسے کہ جسے خلیفہ  
پیچھے اقتدا کی ہو اسے اپنا تصریم خلیفہ اور امام اول کے تصریم پر بنالیا جنہوں نے امام اول کی اقتدا کی انہوں نے اپنا تصریم خلیفہ کے تصریم پر بنالیا تھا  
تو ان سب میں شرکت فی التصریم پائی گئی اور اسکے ساتھ بھی اگر کسی گروہ میں یعنی ان مقتدیوں میں جو امام اول کے ساتھ شریک ہو

صفحہ ۱۱۷

امام الشریکۃ فی التصریم  
بالمقتدی المذکر اور ۱۲



اور من المعتقدین بالخلیفۃ لمخازن الطائفتہ الاخری کفسہ الصلوۃ باعتبار الشریکۃ فی الاداء لا التحریمۃ بل وقیل  
 الشریکۃ فی التحریمۃ ثابتہ تہ قد برافاقول الشریکۃ فی الاداء لا توجد لدون الشریکۃ فی التحریمۃ والشریکۃ فی التحریمۃ  
 قد توجد لدون الشریکۃ فی الاداء کما فی المسبوق فلا حاجۃ الی ذکر الشریکۃ فی التحریمۃ ہذا اذ انوی الامام امامتہ  
 المرأة اما اذ لم یولم یصح اقتداء المرأة ففسد صلاتہا لاعتناءہا علی ان قراءۃ الامام قراءۃ لها ولعل ین کذلک  
 ثبتت بلا قراءۃ وعلم من ہذا المسئلۃ ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذیۃ لرجل لا یصح اقتداءہا الا ان یتوکل  
 الامام امامتہا اما اذا لم یقتد محاذیۃ ہل یشترط نبیۃ الامام ففیہ روايتان **مرسلۃ** اقی بقارء واقبی  
 یا ان مقتدین من جو فیہ نہ کے ساتھ شریک ہوئے عورت ہو اور اگر مرد کے مرد کے محاذی کھڑی ہو جائے نماز فاسد ہو جائیگی ایسے کہ ادا  
 شریک ہو نہ باعتبار شریکۃ فی التحریمۃ کے اور اگر کہا جائے کہ بیان شریکۃ فی التحریمۃ بھی تقدیر ثابت ہو تو ہم کہیں گے کہ شریکۃ فی الاداء بغیر شریکۃ  
 فی التحریمۃ کے پائی نہیں جاتی ہو اور شریکۃ فی التحریمۃ کبھی پائی جاتی ہو اور شریکۃ فی الاداء نہیں ہوتی جیسا کہ مسبق ذکر تحریمۃ میں متقد  
 میں اور ادا میں مختلف پس شریکۃ فی التحریمۃ کے ذکر کی حاجت نہیں اور یہ سب تب ہو کہ امام عورت کی امامت کی نیت کرے کہ جبکہ  
 امام نے عورت کی امامت کی نیت کی ہو تو عورت کی اقتداء صحیح نہوگی تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی ایسے کہ اسنے قراءت نہیں کی یا سطور پر کہ  
 امام کی قراءت مقتدی کے حق میں قراءت ہوتی ہو اور ایسا نہوا جب امام نے اسکی امامت کی نیت نہ کی تو اسکی قراءت اسکی قراءت  
 نہوگی اور جب قراءت نہوگی نماز نہوگی پس عورت بے قراءت کے باقی رہی اور اس مسئلہ سے جائیگا کہ عورت جبکہ امام کے پیچھے اقتداء کرے  
 اور ہو محاذی کسی مرد کے تو عورت کی اقتداء صحیح نہوگی مگر یہ کہ امام اسکی امامت کی نیت کرے مگر جب عورت اقتداء کرے اور مرد کی محاذات نہوگی  
 کیا امام کی نیت شرط ہے بین دور و اتین ہیں ف عمدۃ الرعاہ میں ہو کہ نماز جنازہ میں امام کی نیت بالاجماع شرط نہیں اور جبہ اور عیدین  
 میں صحیح مذہب میں شرط نہیں رہی نماز فرض چنگانہ میں بعض کے نزدیک شرط ہے اور بعض کے نزدیک نہیں اور یہ تمام مباحث مبتنی  
 ہیں اس حدیث پر **اَنْتُمْ وَطَنُکُمْ مِنْ حَیْثُ اَنْتُمْ** یعنی عورتوں کو پیچھے کھڑا کرو جس طرح اللہ نے انکو پیچھے کر دیا ہو پس جبکہ  
 عورت برابر ہو گئی فرض مقام ترک ہوا اور چونکہ یہ امر موجب فساد نماز قرار پایا اور تھا خلافت قیاس لہذا شرط بڑھانا لازم آیا پس  
 سہ یہ کہ عورت بالغہ ہو سہ کوئی شو خاں بھی نہو سہ یہ کہ امام نے ایسی حالت میں اسکی امامت کی نیت بھی کر لی ہو ورنہ اسے اپنے فعل  
 سے دوسرے کی نماز فاسد کر دینے کا حق نہیں ہو سکتا سہ یہ کہ تحریم وادامین وہ عورت اور وہ مرد جسکی نماز فاسد ہوگی شریک بھی ہوں کہ اثر  
 کامل پڑے شہد کی نماز ایسے جاتی ہو کہ حکم ناخیرانکے لیے ہو یعنی تم مؤخر کرو اور امام نے بوجہ نیت اور عدم ناخیر گویا عورت کو مومن دیکھا کہ اپنے  
 مقابل کی نماز پر اثر ڈالے سہ اور تمام صورتوں میں رجحان کثرت بھی ہو کہ علت شرطیت نیت امام اور صورتوں میں مفقود ہو اور جبکہ خلفہ میں دونوں جنال  
 تھے باعتبار منی انوش مردوں سے پیچھے و باعتبار شد رجحانیت عورتوں سے مقدم کہ تاقرین احتیاط تھا ہم ایک ان پڑھنے قاری لفظی کی امامت

کتاب الصلوۃ



او استخلف فی الاخرین امیافسد صلوۃ الكل نفس ای ان امی قاریا و امیافسد صلوۃ الكل اما صلوۃ القاری فلا تروک  
 القراءۃ مع القریۃ علیہا و اما صلوۃ کالمسین فلا تروک فی الجماعۃ و جب ان یقتدا یا بالقاری لیکون قراءۃ قراءۃ لهما  
 فترک القراءۃ التقدریۃ مع القدرة علیہا و لو استخلف القاری فی الاخرین امیافسد صلوۃ الكل خلافا  
 لفریدون فرض القراءۃ قد ادى فی الاولین قلنا یجب القراءۃ فی جمیع الصلوات تحقیقا و تقدیرا و لم یجوز  
 یا بجمعی و در کتون میں کسی نے اسی کو خلیفہ بنالیا تو سب کی نماز فاسد ہوگی شش یعنی اگر اتنی نے قاری اور اتنی کی امت کی توب کی نماز فاسد  
 ہوگی مگر قاری کی نماز ایسے کہ اس نے قدرت ہوتے ہوئے قراءت چھوڑ دی مگر امی امام اور امی مقتدی کی نماز ایسے نہو کی کہ جب انہوں نے جماعت میں  
 رغبت کی اپنے واجب تھا کہ کسی قاری کی اقتدا کرتے تاکہ امام کی قراءت انکی قراءت ہو جاتی تو انہوں نے قراءت تقدیری چھوڑ دی باوجودیکہ اگر قاری  
 ہو گئے تھے وقت اگر وادی تھے اور ایک امام نہاد و ساققتدی پھر ایک قاری اگر لگایا۔ ایسے ہی کوئی اتنی نماز پڑھتا تھا اور قاری اگر لگایا مائیکہ  
 میں اسے باختلاف بیان کیا ہو۔ کرنی کے نزدیک نماز اتنی کی فاسد ہوگی اور کہا گیا کہ فاسد ہوگی شش اور اگر قاری نے اتنی کو بجمعی و در کتون  
 میں خلیفہ بنایا سب کی نماز فاسد ہو گئی ایمین ابو یوسف اور زفر کا خلاف ہو ایسے کہ فرض قراءت تو انکی رکعتوں میں ادا کر چکا اور بجمعی رکعتوں میں  
 قراءت فرض نہ تھی جسکے ترک سے فساد آئے ہم کہیں گے کہ قراءت تمام نماز میں واجب ہو تحقیقا ہو یا تقدیرا اور لانی میں تقدیرا بھی) بانی نہیں جاسکتی  
 و چونکہ جماعت نہایت مہم بالشان بلکہ نماز کی زینت ہولہذا اسکے متعلق بعض متروک امور مختصر بیان کرنا اولیٰ ہر اول فضل جماعت  
 ابن عمر نے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوۃ الجماعۃ افضل صلوۃ الرجل یحییٰ بجنبہ و عشرین حدیث یعنی اکیلے  
 کی نماز سے جماعت میں سناٹکس حصہ ثواب زیادہ ہو (ترمذی) اور فرمایا قسم ہو اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ میں  
 ارادہ کر لیا تھا کہ اگر میں جمع کر اؤں پھر نماز میں حاضر ہونے کا حکم دون تو اسکے لیے اذان دیجائے پھر کسی اور آدمی کو امام نہادوں اور پھر ان لوگوں  
 کی طرف جاؤں جو نماز میں حاضر نہیں ہوتے انکو آگے گھروں سمیت جلاؤں (ابوداؤد) اور ترمذی میں یہ بھی روایت ہے کہ صحابہ نے فرمایا جس نے اذان  
 سنی اور حاضر نہ ہوا تو اسکی نماز ہی نہیں دوہم تسویمہ صفوف یعنی صفین برابر کرنا اسکی بہت تاکید ہو فرمایا عیسیٰ اللہ لکنسوف صلوۃ کلہ  
 او کینحی الحق اللہ بین و یجوبہکم ای اللہ کے بند و اپنی صفین برابر کرو ورنہ اللہ تمہارے مونہ پھیر دیگا (یعنی اپنی طرف یا سج کروں گا اور  
 فرمایا تسویمہ صفوف فان تسویمہ الصفوف من تمام الصلوات) (مسلم) تم اپنی صفین برابر اور سیدھی کرو بے شک صفین برابر کرنا نماز کے  
 پورا کرنے سے ہو اور ترمذی میں ہو کہ حضرت آدمی مقرر کرتے تھے کہ وہ نمازوں کی صفین سیدھی کر دے اور نماز شروع نہ کرتے یا نہ کہ کہ خبر دیکھتی  
 کہ صفین برابر ہو گئیں اور علی و عثمان سے مروی ہو کہ وہ خود ایسا کرتے اور بھی فرماتے ای فلان تو بڑھ تو پیچھے ہٹ شہر کرتے تھے خود صحابہ  
 ممتاز بہ اہتمام صفوف قبل نماز کہ گویا اسکی عام پر ہوگی و قدر داری امام پر ہوگی و در نماز میں ہو کہ ایک شخص آیا اور اسے صف اول میں  
 فرجہ دیکھا اور صف ثانی میں نہ تھا تو اسے چاہیے کہ صف ثانی کو چھوڑ کر صف اول میں چلے ایسے کہ اس میں صف بنانے والوں کا قصور ہو اور فرمایا اتنی







[illegible][illegible]

11

[illegible]

ہر کلمہ شش ای ان شاء یتیم حیث توضع وان شاء عادہ ان فرغ امامہ شش متصل بقولہ ویتیم شہر ویتیم  
 والضمیر فی امامہ یرجع الی الامام وامامہ ہوالذوالاۃ الخلیفۃ فان الخلیفۃ امام الامام الاول والقوم ہوالامداد شش  
 ای انہم یفرغ امامہ ہوالخلیفۃ یفرغوا امام ویتیم خلفت خلیفۃ ہو کذا المقتدی شش ای ان فرغ امامہ یتیم ثملہ یقولون ان  
 یعودہ ولو یجئ او غمی علیہ او احکم شش ای نام فی صلوة فہما لا ینقض وضوہ فاحتمل ہوا وقہقہ او احد ثملہ او اصل  
 بول کثیرا وشیخ راسہ فسال م او ظن انہ احد ثملہ فخر من المسجد او جاوز الصفوف خارجہ ثملہ ظہر طہر بطلت ولو  
 لم یجئ ہوا اولہ یجئ او یجئ شش اعلم ان ہذا المحدث نادرۃ الوجود فلم تکن فی معنی ماورد بہ النص ہو قولہ علیہ السلام من قال  
 اور عفت فی صلوتہ فلیصرف لیتم وضوہ ولین علی صلاتہ والہ یتکلم ہوا واحد ثملہ التہنید او حمل حمل  
 ینا فی الصلوة ثملہ شش لوجود الخروج بصلوہ ہو ویبطلہا بعدہ شش ای بعد التہنید عند ابی حنیفہ  
 کہ تیسری جگہ جائے کا حق نہیں ہاں یہ امر البتہ قابل لحاظ ہو کہ اگر حاجی وضو قابل نماز نوار مقام اول تک جا تا کسی سبب سے معذور ہو جائے  
 تو ظاہر یہ ہے کہ تیسری جگہ جو قریب پہنچا تا ذکر ہے مگر عود میں امام متصل منفرد کے ہر شش یعنی منفرد اور امام دونوں چاہیں وہیں نماز  
 پوری کریں جہاں وضو کیا یا واپس آکر پہلی جگہ نماز پڑھیں۔ مام کا امام یعنی خلیفہ اگر فارغ ہو چکا ہو تب اختیار ہو ورنہ کسی کلمہ  
 واپس آئے شش یہ متعلق ہے یتیم بعد کے یعنی وہیں نماز پڑھے یا واپس آئے یہ یک ہر جب اسکا امام فارغ ہو چکا ہو ورنہ خلیفہ  
 پیچھے آنا ضرور ہو اور فی امامہ کی ضمیر پھر ہی ہوا امام اول کی طرف اور امام کا امام وہ ہے جسے اسنے خلیفہ بنایا اسلئے کہ خلیفہ امام اول اور  
 دوم سب کا امام ہو مگر اگر اسکا امام یعنی خلیفہ نماز سے فارغ نہیں ہوا تو امام وہیں آئے اور خلیفہ کے پیچھے نماز ختم کرے مگر اس سطح  
 مقتدی بھی شش یعنی اگر امام اسکا فارغ ہو گیا تو چاہیے وہیں نماز پڑھے یا عود نہ کرے اور اگر ابھی فارغ نہیں ہوا وہیں لوٹ آئے  
 مگر اگر مجبور ہو گیا یا بیہوش ہو گیا یا احتلام کیا شش یعنی نماز میں سو گیا مگر ایسی نیند جس سے وضو ٹوٹتا نہیں پھر احتلام ہوا  
 یا قہقہہ مارا یا عذرہا صحت کر دیا یا اسے بہت سا پیشاب آیا یا سر بھٹ گیا پھر خون بہ نکلا یا اسنے گمان کیا کہ شاید مجھے حدث ہو پھر  
 خیال پر مسجد سے نکلا یا یا مسجد تھی تو صفوف سے باہر نکل گیا پھر محاذ ہوا کہ اسے تو حدث ہوا ہی نہ تھا غانا اسکی ان صورتوں  
 میں باطل ہوگی اور اگر مسجد سے نکلا نہ تھا یا صفوف سے تجاوز نہ کیا تھا بنا کرے شش جان لو کہ یہ حوادث نادر ہیں تو اس میں غی میں  
 نیکے جس میں نص وارد ہو گئی اور وہ قول ہے ان حضرت علیہ السلام کا منی فاء او دعت فی صلاۃ فلیتصرف وکیونکہ  
 یبئن علی صلاۃ ما لہ ینکحہ یعنی جسے فرائض کی یا کسی بھوئی نماز میں اسکی تو چاہیے کہ پھرے اور وضو کرے اور اپنی اسی نماز پر  
 رہے جب تک کلام نہیں کیا اسکی تعلیم و تقویت عمدۃ العباد میں ہو مگر اگر کسی نے عذرہا صحت کر دیا یا کوئی ایسا کام کیا جو نماز میں نماز  
 شہد کے بعد نماز تمام ہوگی شش اسلئے کہ اپنے فعل سے نماز کو باطل کرنا یا کیا مام اور اگر تہنید کے بعد (سلام یا کسی فعل سے

[illegible]







اما اذا قتل صلاته لان الاستخلاف كل اثنين فيجوز حالة الضرورة كقديم وسبقا ش اي كقديم الامام مسبقا صلوا  
احدا الامام او صلا فانه ينبغي ان يقدم من كان مسبقا ومع ذلك ان قدم مسبقا لم يصح صلاته الامام ولا غيره  
من كان اليه يجمعون حينئذ انهم ائمة المنافق والاول لا ينعقد ولا غيره القوم ش اي حين اتم السبق صلوٰۃ الامام او وجد منه منافق  
الصلوٰۃ كالتفقه والكاله والنشر وسيم من المسجد تفسد صلاته وصلوٰۃ الامام الاول لانه وجب بخلاف الصلوٰۃ الا بعد فزع الامام  
الاول بان وضأ وادرك خليفته بحيث لم يفته شي واتم صلوٰۃ خلف خليفته ولا تفسد صلوٰۃ القوم لانه قلندت خلف  
من ركع او بعد فحدث او ذكر بحيث فجد ما بعده ما التحذ فيه ان يزوجهما واذكرها فيه ندب باش اي ان  
مگر جبکہ پڑھنا نماز امام کے خلیفہ بنانے سے فاسد ہو جائیگی ایسے کہ اختلاف عمل کثیر ہے تو بحالت ضرورت ہاں نہ ہوگا (اور جب قرارت بقدر الجوز  
الصلوٰۃ قرارت نامہ کی ضرورت نہیں بزجرات اختلاف) ہم جس طرح کہ کسی مسبق کو خلیفہ بنائے ش یعنی جس طرح امام در صورت حدت یا فطران  
کے کسی مسبق کو خلیفہ بنائے تو یہ صحیح ہو جائیگا سنو اور تو یہ تھا کہ کسی مدرک کو خلیفہ بنانا لیکن اگر مسبق کو خلیفہ کر دیا صحیح ہو جائیگا امام  
پس وہ مسبق بعد خلیفہ بننے کے پہلے وہ نماز پوری کرے جو امام پڑھتا تھا پھر باقی نماز پوری کرنے کے لیے کسی مدرک کو آگے کر دے کہ وہ  
مقدم سلام پھر سے اور جب نہ مسبق یعنی خلیفہ شاول امام کی نماز پوری کرنے کو جو امر منافی نماز اس سے واقف ہو وہ اس کی نماز کو مضری اور اہل  
کی نماز کو قیوم کو مضربین مگر جبکہ امام اول فارغ ہو جائے تو اسے بھی مضربین ہر ش یعنی جبکہ مسبق نے امام کی نماز پوری کر لی (اور مضرب  
اسے اپنی چھوٹی ہوئی پڑھنا باقی رہ گئی) تو اگر اس کو کسی امر نماز توڑ دینے والا یا جانے جیسے مفتونہ یا کلام باسجد سے نکل جانا وغیرہ تو اس کی  
نماز اور امام اول کی نماز فاسد ہو جائیگی ایسے کہ یہ امر ان دون کی نماز میں پائے گئے (مسبق کی نماز میں تو اس منافی کا پایا جانا ناگاہک  
کہ وہ ابھی نماز پڑھ رہا ہو اور امام کے حق میں ایسے کہ اسے خلیفہ بنایا تھا تو اب حکام وہ بھی اسکے مقتدیوں میں ہو اور اس کی نماز کے  
فاسد ہونے سے اس کی نماز بھی فاسد ہو جائیگی اور ہنوز امام اپنی چھوٹی ہوئی نماز پڑھ رہا ہو مگر جبکہ امام اپنی نماز باقی ماندہ سے فارغ ہو جائے  
(اسوقت اسے یہ انسال کچھ مضربینوں کے جس طرح قوم کو جو نماز پڑھ چکی ہو مضربین ہوتے) اس کی صورت یہ ہو کہ امام نے بعد خلیفہ بنانے  
کے فوراً وضو کر کے شرکت کر لی اور اس طرح کہ کچھ بھی فوت نہ ہو پابا تھا اور اپنی نماز خلیفہ اول کے ساتھ پوری کر لی اور خلیفہ دوم کے ساتھ  
سلام پھر دیا یا یہ کہ کوئی جز فوت ہوا تھا مگر اسے مسبق کے اس فعل سے جو منافی صلوٰۃ تھا پہلے ادا کر کے فارغ ہو گیا) اور نہ تو مسبق  
مقتدیوں کی نماز فاسد ہو گئی ایسے کہ وہ لوگ اپنی اپنی نماز پوری کر چکے ہیں (مگر یہ امر باقی رہا کہ اگر بعض مقتدی کو بھی حدت ہوا  
اور وہ بھی وضو کر کے شرکت ہوے اور ہنوز نماز پڑھ رہے ہیں تو ظاہر ہے کہ ان کی نماز کا بھی حکم امام کی نماز کا ہو ایسے کہ وضو و اعتدائی  
م جسے رکوع کیا یا سجدہ کیا پھر اسے حدت ہو گیا یا کوئی چھوٹا ہوا سجدہ یا دو کیا پس سجدہ کیا تو اسی کا اعادہ کرے جمین حدت کیا اگر بنا کر  
اور یہ اعادہ واجب ہو اور جس رکعت میں بھولا ہوا سجدہ یا دو کیا اور سجدہ کیا اسکا اعادہ کرنا مستحب ہو واجب نہیں ش یعنی جس شخص نے



۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵

الحث في ركوعه وسجوده وتوضأه وبني فلا بد له ان يعيد الركوع والسجود الذي شهد فيه ان تذكرك في ركوعه وسجوده انه ترك السجدة والركعة الأولى نقصا مما يجب عليه اعادة الركوع والسجود الذي تذكرك فيه لكن ان اعاد يكون مندبا واما واحد وان اقم واحدا فاحدا فالرجل امام بلا ان كان رجلا والاقل لنفسه صلاة شئ اى ان اقم واحدا فاحدا الا امام فان كان ما وتم رجلا يصير له ما من غير ان ينوي لا امام امامة لا لغيره التعيين فمنها هو متعين ان كان ائمة او صلييا او لنفسه صلاة الا امام لان المدة والسجدة والركعة في كل لنفسه صلاة لا لغيره فلهذا لا يوجب شيئا لغيره ووجه الرجل انما يصير له الركعة صلاة الحية فمنها يصلح فلا يصير له اماما واما امام فكان ان كان المدة حتى يبقى بلا امام فمفسد صلاته

باب ما يفسد الصلوة وما يذكر فيها

مرفقه هذا الكلام ولو سمعوا في نوم والسلام عمداً شقيد بالعمدان السلام به واغير مفسد الاثمين  
الانكار عن غيب العمدة يجعل ذكره في العمدة كلاماً موهوباً شقيد لم يقيده الشرط بالعمدة

پنے رکوع میں یا سجدہ میں حدیث کیا اور وضو کر کے بنا کی تو اس پر ضرور ہے (یعنی فرض ہے) کہ وہ رکوع یا سجدہ میں حدیث کیا تھا اور اس کے اندر اگر  
پنے رکوع یا سجدہ میں یہ یاد کیا کہ اس پہلی رکعت (یا دوسری تیسری) میں سجدہ چھوٹ گیا تھا پھر اسے یہاں فقہا کیا تو اس پر اس رکوع  
یا سجدہ کا جہیز چھوٹا ہوا سجدہ یاد کیا اور ادا کیا ہو اگر عادیہ کرے تو یہ امر اچھا ہے سجدہ واجب نہیں (اسی لیے کہ مسئلہ اولیٰ میں برجہ حدیث وہ رکن  
راہی بنوا تھا اب اسکا عادیہ ضرور ہے اور مسئلہ ثانیہ میں اس رکن میں کوئی خرابی نہیں صرف ترتیب میں خلل تھا اور وہ بھی ایک واجب کو ترک کرنے  
لے لیے تھا لہذا عادیہ اسکا تا کہ تقدیم و تاخیر نہ رہے بہتر ہوا) ہم اندر اگر کسی نے صرف ایک ہی آدمی کی امامت کی اور ان میں حدیث ہوا تو اسکا مقتدی  
مرد ہو یا عورت وہ امام بن جائیگا اور اگر وہ نہیں تو کو کہا گیا کہ نماز امام کی فاسد ہوگی شش یعنی اگر امام نے ایک ہی مقتدی کی ہوا تو امام  
حدیث ہوا تو اگر مقتدی مرد ہو وہ امام (یعنی قائم مقام امام) ہو جائیگا پھر اس امر کے کہ امام نے اسکی امامت کی نیت کی ہو یا نہ اس لیے کہ نیت  
و تعیین ہی کے لیے ہے اور یہاں تو وہ خود تعیین ہو۔ اور اگر وہ مقتدی عورت ہو یا نابالغ لڑکا ہو تو کہا گیا کہ امام کی نماز فاسد ہو جائیگی اس لیے کہ  
بجورث یا بچہ (عورت ہو) اسکا امام بن جائیگا اس لیے کہ وہی ایک مقتدی ہو اور ایک خود بخود تعیین ہوا ہو اور کہا گیا کہ فاسد ہوگی اس لیے کہ اس سے  
مخلات پایا نہیں گیا اور جبکہ مرد تھا تو وہ اس لیے بے نیت کے امام ہو جاتا تھا کہ تعیین بھی ہوا و صلاحیت امام بننے کی بھی رکھتا ہو اور عورت یا لڑکے کی  
مردان صلاحیت نہیں ہو تو امام نہ ہو گا اور امام ہی امام رہیگا جیسا کہ تھا مگر مقتدی بے امام کے رہیگا پس لازماً مقتدی کی فاسد ہو جائیگی (یہی قول صحیح تر ہے  
اس لیے کہ اگر مقتدی نے شہرہ صاف میں آنا تو یہ ہر وقت کہ اگر ایک امام مقتدی ہو تو مقتدی اگر امام قرار دے گا تو مقتدی ہی کو جو جیسا کہ اس لیے کہ وہ بھی صلاحیت نہیں رکھتا

باب اسکا جو ناز کو فاسد کر دے یا جو چیزیں نماز میں مکروہ ہیں

نماز کو کلام فاسد کرنا بھی اگرچہ سٹو سے بھی ہو یا سوتے میں بھی ہو اور سلام جبکہ عہد ہدیش اسلام کو عہد سے مقید ایسے کیا  
ہو اسلام مفسد نہیں کیونکہ یہ ذکر ہی پس غیر عہد میں ذکر قرار دیا جائیگا اور عہد میں کلام بھی جائیگا ہم اور رد اسلام شیخ ابوالکلام و غیرہ نہیں

اور سزا یا اس قانون سازان میں  
 کی غرض آدمیوں کے کام میں  
 اور عوام کے فرائض میں  
 نقصان کے اٹھانے کے لیے  
 سے نہیں معلوم ہو کہ اس حد میں  
 تازہ ہونے پر بھی کھڑا کر کے  
 قیوت ہو کر غافل ہو اس سے صرف یہ  
 ہمارے ہوجانی تو غلام منہ کی اگر غلام  
 حالانکہ نہیں تو غلام غلام ہونے  
 کے حکم دینے پر یا صرف ان حکام غلام  
 کے کہ جس نے ہم اس کا جواب دینا  
 اندیشہ کیا ہے نہ اس کے  
 ہمارے شافعی مذہب کے  
 ہر دہرہ جو کہ ہر دہرہ  
 ہر دہرہ جو کہ ہر دہرہ

۱۲۱

اور سزا یا اس قانون سازان میں  
 کی غرض آدمیوں کے کام میں  
 اور عوام کے فرائض میں  
 نقصان کے اٹھانے کے لیے  
 سے نہیں معلوم ہو کہ اس حد میں  
 تازہ ہونے پر بھی کھڑا کر کے  
 قیوت ہو کر غافل ہو اس سے صرف یہ  
 ہمارے ہوجانی تو غلام منہ کی اگر غلام  
 حالانکہ نہیں تو غلام غلام ہونے  
 کے حکم دینے پر یا صرف ان حکام غلام  
 کے کہ جس نے ہم اس کا جواب دینا  
 اندیشہ کیا ہے نہ اس کے  
 ہمارے شافعی مذہب کے  
 ہر دہرہ جو کہ ہر دہرہ  
 ہر دہرہ جو کہ ہر دہرہ

[illegible]



وضرر بالی انا اطلاق لانه مفسد عمل کان اوسم وکان رد السلام لیس من الاذکار بل هو کلام وخطاب وکلام  
مفسد عمل کان اوسم وکان النین والتاوة والنافع وبکاء بصوت من وجع او مصیبة و تنجیح بلاعدل و تشدید  
عاطس و جاذب خیر و مبالا شرجاع و سائر بالممل لہ و عجب بالسجدة او الهیلة و فحش علی غیر احوال انما قال علی غیر احوال  
کلام لانه لا یفسد قال بعض الشائخ اذا قلنا مفسد ارمایحوزیه الصلوة وانتقل لی ایتة اخرى ففتح یفسد صلوة الفاخر  
وان اخذ الامام منه تفسد صلوة الامام ایضا و بعضهم قالوا لا تفسد فی شیء من ذلك و سمعت ان الفتوی علی ذلك  
اور میرے دل میں یہ بات گذرتی ہے کہ رد سلام کو مطلق ایسی رکھا کہ وہ ہر حال میں مفسد نماز ہو یا سہو یا سہو اس لیے کہ جواب سلام ذکر کا ہے  
بلکہ وہ کلام ہے جس کا خطاب کیا جاتا ہے اور کلام ہر حال میں مفسد ہے عہد یا سہو یا سہو ظاہر ہے کہ سلام میں دو جانب ہیں یہ کہہ کر  
ہو اور خدا کا نام ہو اور دعا ہو یہ کہ سلام کے ذریعے سے خطاب کرتے ہیں پس سہو میں وہی حالت ذکر کا اعتبار اولی تھا اور عہد میں حالت  
خطاب کا اعتبار مناسب مگر جواب سلام کسی حال میں خطاب اور کلام ہونے سے خالی نہیں (ہم اور آہ - آہ - اٹ کر یا آواز سے  
در یا مصیبت کی وجہ سے اور بے عمد رکھنا سنا اور چھینکنے والے کا جواب دینا اور کشتی بڑی خبر کے جواب میں انا للہ وانا الیہ راجعون کنا  
لا اور خوشی کی خبر کا جواب الحمد للہ سے دینا اور تعجب پر سبحان اللہ کنا یا لا الہ الا اللہ کنا اور اپنے امام کے سوا کسی دوسرے کو لقمہ دینا  
ش لقمہ دینے میں خیر امام کا ذکر ایسی کیا کہ امام کو لقمہ دینے میں نافرمانی نہیں ہوتی کما بعض مشائخ نے جب امام اس قدر چڑھا  
جس سے نافرمانی ہو جائے یا خود ہی ایک بیت جہنم وہ انکا تھا چھو کر دوسری کیمت کی طرف متوجہ ہوا اب مقتدی نے لقمہ دینا لقمہ دینے کا  
کی نافرمانی ہو جائیگی اور اگر امام لقمہ لے لے تو اسکی نافرمانی نہیں ہو جائیگی اور بعض علما نے کہا ہے کسی صورت میں نافرمانی نہیں ہوتی اور میں سنا ہے  
کہ فتویٰ ماسی پر جو کلام کا مفسد ہونا ایسی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا صلاکنا اھلہ لا یضربہم ذنبا شیء من کلام  
الناس (مسلم) یعنی ہماری اس نماز میں آدمیوں کی بائیں لائق نہیں اور ہدایہ میں ہے کہ امام شافعی مسو میں اختلاف کرتے ہیں  
جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا و یجوز عن المتی الخطاء والتسبیح یعنی میری امت سے خطا و نسیان میں مواخذہ نہیں اور نظیر اسکی  
روزہ ہے کہ جو لکھانے پینے سے نہیں ٹوٹتا اور جواب ہمارا ایسی ہے کہ مراد حقو گناہ ہے کچھ مہتمم نہیں ایسی کہ حقوق العباد میں لڑیان  
معاف نہیں اھ ناز میں بھی اگر کوئی واجب بھولے سے چھوٹ جائے تو اسکا بدلہ خواہ سجدہ سہو سے ہو یا عادتہ نماز سے پس تعیم نہ ہوئی سہو  
روزہ کی حالت نلیہ سہو و نسیان کی ہو اور اعادہ میں سخت تکلیف تھی لہذا اشارے نے دوسری حدیث سے اسکی تصریح فرمادی من اکل اذ  
تسب تلافی طم کما تھویدف اللہ جسے بھول کر کھاپی لیا اسکا روزہ نہیں ٹوٹتا ہے تو اللہ نے رزق عطا کیا سجدہ یہ حالت ناز کی نہ ہو  
ہر نہ ہو کی پس اگر صرف فساد صلوة سے اسے متنبہ کیا گیا تو کیا خلاف اولی ہوا ان تمام کلمات سے جو آیات یا ذکر میں نافرمانی نہ  
ایسی ہے کہ وہ من حیث الذکر جاری نہیں ہو بلکہ من حیث الکلام میں جیسا کہ تصریح کی گئی اسکی اگر جب یا اھ لقمہ دیم اللہ یا اللہ یا سبحان اللہ



ہو ورنہ نہ صرف صحیح و صحیحہ علیٰ جمیع الدعا بل ایسا کہ عن الناس فی حق اللہ نہ جفتہ فلا بد اے اللہ دینا را و نحو ذلک ہر کلمہ  
 و شہد و کل عمل کثیر شہد اختلاف متباہت فی تفسیر العمل اکثر فقہاء و ما یحتاج فیہ الی الدین قبل ما یعلم ناظر ان علمہ غیر متصل عاتق  
 المتکلم علی ہذا و قبل ما یستلزمہ المصلیٰ قال الامام الشریح فی ہذا القریب مذہب الحنفیۃ و فان راہ التقدیر فی الخ ای المتکلم بہ  
 کہ اور ذکر تلاوت کے طور پر نہ ہو بلکہ عادت کی بنا پر ہو تو مضائقہ نہیں ایسا ہی نماز میں در صورت خطاب جواب کلام ہو والا ذکر اگر  
 اس میں ابو یوسف کا خلاف ہو مگر فتویٰ اسی پر ہو بل مسئلہ فتح یعنی لغتہ حضور سے اکی اصل منقول ہے صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ فلیس علیک  
 فلیکما فرج قال لا یبائیٰ بن کعب اشہد صلوٰۃ معنا قال لعلہ قال فما منعک یعنی حضور نے نماز پڑھی اور قرارت میں آپ کو  
 کچھ شبہ ہوا تو جب نماز پڑھ چکے ابی بن کعب کہہ کہ تم بھی نماز میں تھے عرض کی ہاں فرمایا ملک کس نے روکا کہ لغتہ فرمایا (ابو داؤد) اور بھی اسی  
 معنوں کی حدیثیں موجود ہیں اس جواز فتح اور عدم فساد ظاہر ہے صرف کلام اس صورت میں ہے کہ جب بقدر یا مجوز بہ الصلوٰۃ پڑھ چکا ہو  
 مگر میرے نزدیک اس حدیث کی صورتیں نکلتی ہیں مدیہ کہ وہی لغتہ ہے جو مقتدی ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعب کہہ کہ  
 تم ہمارے ساتھ نماز میں تھے مدیہ کہ قدر یا مجوز بہ الصلوٰۃ کی قید بھی ضروری نہیں نظر آتی اس لیے اگر حضور اقدس قدر یا مجوز بہ الصلوٰۃ نہیں پڑھ  
 چکے تھے تو نماز کو ختم و کامل کیوں کیا اور اگر پڑھ چکے تھے تو الزام کیوں دیا اس ظاہر ہے کہ فتح مفسدہ نہیں اگر قرارت مقدار فرض  
 ہو چکی ہو تو مسنون اور عجاب کا درجہ تو باقی تھا اور اسکی نظیر موجود ہے کہ جب امام سو کرنا ہو تو مقتدی اُسے سبحان اللہ کہہ کر تنبیہ دیتے ہیں  
 اور یہ سو عام ہے کہ کسی فعل فرض میں ہو جیسے رک رک قیام یا واجب میں ہو جیسے رک قعدہ اولیٰ سا اور قدر یا مجوز بہ الصلوٰۃ سے بیان مراد ہے  
 ہونا چاہیے کہ سورۃ فاتحہ معہ تین آیات قصیر یا ایک یا طویل کے تاکہ قدر واجب میں کی نہ ہے) ہم اور قرآن سے دیکھ کر پڑھنا یا امام  
 کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک قرأت قرآن دیکھ کر مفسد نہیں ہو بلکہ کردہ ہو اور دلیل انکی یہ ہے کہ لو ان رمضان میں امامت کرتے اور  
 حضرت عائشہؓ ایک صحیحہ آیت کریمہ اور قرآن سنیں اور لو ان کسی در قون میں دیکھ کر قرآن پڑھتے اور یہ بھی کہ نظر کرنا قرآن پر عبادت ہے  
 تو مفسد نہ ہوگا اور امام کے لیے وہ اثر ہے جو ابن عباسؓ مروی ہے کہ مجھے امیر المؤمنین نے منع کیا کہ قرآن دیکھ کر پڑھوں اور آدمیوں کی  
 امامت کروں اور باقی مباحث اسکے جناب اشارہ کہ سال اللہ قول اللہ فی الشرف فی الشرف عن اصحابہ میں ابن عباسؓ وغیرہ سے عدم فساد صحیح نظر آتا  
 (ابو داؤد) ہم اور شخص غیری پر سجدہ کرنا اور ایسی دعا کرنا جو آدمی کو مانگ سکتے ہیں شہد جیسے ای اللہ میرا نکاح کر اے فلان عورت سے  
 یا مجھے ہزار دینار دے وغیرہ اے عہدہ الرعاہ میں ہے کہ ایسی دعا تب مفسد ہے کہ شہد سے پہلے ہو ورنہ نہ ہم اور کھانا پینا اور ہر عمل کثیر شہد  
 ہمارے مشایخ علی کثیر کی تفسیر میں مختلف ہیں کہ کیا عمل کثیر وہ ہے جس میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت واقع ہو اور کہ کیا وہ کام جسکے  
 کہ نبیوائے کلمہ کہنے والا جانے کہ یہ نماز میں نہیں ہے اور عامہ مشایخ اسی قول پر ہیں اور کہ کیا کلمہ عمل کثیر ہے جسے خود نمازی کثیر جانے کہ  
 امام شری نے تیسرا امر مذہب ابو حنیفہؒ کی داب پر ہے اس لیے کہ وہ ایسی باتیں اسی کی راہ پر موقوف کر دیا کرتے ہیں جو ہلکا ہوا اس لیے

کتاب الصلوات



ہر من صلی رکعت من صلوۃ ثم شرع صلی کمالان شرع فی اخری والا اتعلا ولی ش ای صلی رکعت  
 من صلوۃ ثم شرع ای نوی وحدہ التخریم من غیر رفع الیدین فان شرع فی صلوۃ اخری یتیم هذا الاخری ولا یجوز  
 منها الركعة البقی صلاھا وان شرع فی الصلوۃ الاولى فالركعة التي صلاھا محسوبة فیتم الاولى ولا یفسد  
 بکاوہ من ذکر الجنة النار والعقل القلیل ش وموضع الکتب علی اختلاف الاقوال والتخیر بعدد وروای  
 ویات شران مرفوعہ علی الارض بلا حائل ش المسجد من الالفاظ التي جاءت علی الفعل بالکسر یجوز فیها الفتح علی  
 القیاس فالفتح اذا قالوا بالفتح ارادوا موضع السجود وان قالوا بالکسر ارادوا المعنی المشہور فانهم یجوزون بالکسر  
 خلافت القیاس لانی المعنی المشہور رفعی المعنی الاول استمر علی القیاس المراد من المسجد ہنا موضع السجود فان  
 المور فی موضع السجود یوجب لا یم فی تفسیر موضع السجود تفصیل فاعلم ان الصلوۃ ان كانت فی المسجد  
 کما دمی اپنی حالت کو خوب جانتا ہو اور ارادے اور آخر کے لیے بڑا اثر ہو اور بعض نے ایک کن میں تین بار کام کرنے کو بھی عمل کثیر قرار دیا  
 اور سیکرول میں یہ بات آتی ہو کہ عمل کثیر بلا توقف مفسد تو وہی ہو جسکا قلیل لغو ہو اور اگر قلیل اسکا لغو ہو بلکہ موجب اصلاح نماز یا ضرورت  
 انسان سے ہو جیسے ٹوپی ایک ہاتھ سے سر پر رکھ لینا یا کرنے سے روک لینا یا کھانا وغیرہ تو اسکا عمل کثیر وہی ہو جو تین بار ایک کن میں ہو  
 یا جیسے دیکھ کر لوگ نمازی درجہ میں اور جسکا قلیل لغو ہو جیسے ٹوپی سیدھی کرنا یا کپڑا اٹھانا وغیرہ اس میں تھوڑی زیادتی سے بھی عمل کثیر اور وجہ  
 ہو جائیگا ہم جسے کسی نماز کی ایک کعت پڑھی پھر شروع کی تو اگر دوسری نماز شروع کی ہو اسے پوری کرے اور اگر کسی نماز کو پھر شروع کر دیا  
 تو اسی کو تمام کرے ش یعنی کسی نماز کی ایک کعت پڑھی پھر شروع کی یعنی از سر نو نیت کی اور نیا تحریم کیا مگر ہاتھ نہ اٹھائے تو اگر دوسری نماز  
 شروع کر دی (جیسے نذر کی تھنا پڑھتا تھا عصر کی تھنا پڑھنے لگا) تو اسی دوسری کو تمام و کمال پڑھے اور جو کچھ پڑھ چکا تھا اسکا حساب نہ کرے  
 اسلئے کہ دوسری قسم کی نیت اور تحریم پایا گیا) اور اگر دوسری شروع نہیں کی وہی جو پڑھتا تھا پھر سے پڑھنے لگا تو اب وہ کعت جو پڑھ چکا تو  
 حساب نہیں داخل کرے (یعنی جو پڑھی تھی وہ صحیح رہی ہانی پڑھے) جبکہ نیت وہی ہو تو اس بعد سے ضرر نہ ہوگا ہم جنت یا دوزخ کی یاد سے اگر  
 دوسرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور نہ کسی عمل قلیل سے ش اور وہ عمل قلیل چند ہو عمل کثیر کی یعنی جو جو صورتیں عمل کثیر کی مکرر ہوئیں انکے خلاف  
 عمل قلیل ہو اور وہ مفسد نہیں ہم اور عذر سے کھانا (مفسد نہیں) اور مفسد نہیں کسی کا گزرنا نمازی کے گائے سے اور گزرنے والا گائے کا  
 اگر نمازی زمین پر تھا اور کوئی شوخ نہ تھی اور گدرا سجدہ گاہ پر ش لفظ مسجد ان الفاظ سے ہو جو کبیر عین اور ففتح عین بھی آئے ہیں یعنی  
 مسجد اور مسجد اور فتوح قیاس ہو پس فقہا جب مسجد فتح جیم کہتے ہیں سجدہ کی جگہ اراد لیتے ہیں اور جب مسجد کبیر جیم بولتے ہیں تو مشہور معنی ہوتی  
 مکان مسجد اراد لیتے ہیں اسلئے کہ انھوں نے مسجد کبیر جیم جو خلافت قیاس ہو اسی معنی پایا ہو تو پہلے معنی من یعنی مسجد کو سجدہ گاہ قرار دینا قیاس  
 قائم ہے۔ اور یہاں مسجد سے مراد موضع سجود ہو اور اس میں شک نہیں کہ موضع سجود سے گزرنا گناہ ہو۔ اور موضع سجود کی تفصیل ہو کہ اگر مسجد



الصغير والمروء المصلح حيث كان يوم لا تفران المسجد الصغير مكان واحد والمصلح حيث كان في حكم  
 موضع سجوده وان كانت في المسجد الكبير او في الصحراء فعدت بعض الماشائ ان مرفوع موضع السجود ياتر الا فلا وعده البعض  
 المرفوع الذي يقع عليه النظر اذا كان المصلح ناظر في موضع سجوده له حكم موضع السجود فياثم بالمرور في ذلك الموضع واذا عرفت  
 هذا فلا كان المصلح على مكان ومير الا خلافا ما تحت المكان فلا شك انه لم ير في موضع سجوده حقيقة فلا ياتر على الرواية الاولى  
 واما على الثانية فلما رتحت المكان ان مرفوع موضع النظر اذا نظر في موضع السجود فخر ان حاذى بعض اعضاء الممار  
 ببعض اعضاء المصلح ياتر ولا فلا فله اقل هم وحاذى لاعضاء الاعضاء لو كان على المكان شئ اخذ بالرواية الثانية  
 جمل هو تو نازي كآگے سے ٹکنا ہر طرح گناہ ہو ایسے کہ وہ مکان واحد ہو تو اس صورت میں نمازی کا سامنا اس کے موضع سجود کے حکم میں ہوگا  
 اور اگر نمازی کسی بڑی مسجد میں ہو یا میدان میں ہو (اور غالباً بڑے اور چھوٹے مکان کا حکم مسجد صغیر و کبیر کا ہو پس بعض شلخ کے نزدیک  
 اگر گنہ نبوالا موضع سجود سے گذرے گا گناہ ہوگا اور اگر موضع سجود سے گذرے گا گناہ ہوگا اور بعض شلخ کے نزدیک اس مقام سے گزرے  
 جس نمازی کی نظر پڑتی ہو جبکہ وہ بطور مسنون سجود گاہ پر نظر رکھنے والا ہو یعنی اگر نمازی سرٹھا کر نظر دور تک پہنچائے تو گناہ عقاب نہیں  
 تو جس جبکہ ایک کی نظر پڑتی ہو وہ موضع سجود ہو (اگر سجود اس سے اسی طرف ہو تا ہو) آمین جانو والا گناہ ہوگا اور جب یہ معلوم ہوا  
 تو جان لو کہ نمازی اگر دوکان پر پڑھتا ہو (مرا داس سے ہر مقام بلند چوہرہ ہوا تحت یا کچھ اور) اور اگر اس کے سامنے سے گزرے تو اس میں شہرہ  
 نہیں کہ حقیقتہً گذرے اس کا موضع سجود میں نہیں (ایسے کہ وہ بلند ہو اور موضع سجود اسی بلندی تک ہو یہ مقام اس سے آگے ہو) اب پہلی  
 روایت میں (دو خاص موضع سجود پر گزرنا گناہ جانتے ہیں) گناہ گناہ اگر دوسری روایت میں (جو جائے نظر کو موضع سجود کہتے ہیں)  
 گناہ ہو اگر یہ گناہ گاہی نظر مصلیٰ ہو جبکہ وہ سجود گاہ پر نظر رکھنے والا ہو اور بعض اعضا نمازی گزرنے والے کے بعض اعضا سے  
 مقابل ہو گئے ورنہ نہ۔ اسی لیے حاقن نے کہا م اور مقابل ہو جائیں حضور گزرنے والے کے اعضا نمازی سے اگر نمازی دوکان پر پیش  
 یہ دوسری روایت سے ہوتی ایک قید یہ ہو کہ کوئی شے حائل نہ ہو اور در صورت حائل ہو نیکی کے گزرنا منع نہیں دوسرے یہ کہ نماز بھی زمین  
 پر ہو یعنی نمازی اور گزرنے والا دونوں برابر کے مقام پر ہوں بلند پست نہیں ورنہ یہ حکم نہ دیا جائیگا پس اگر مقام نمازی کا بقدر قاست  
 بلند ہو یا اتنا پست ہو تو نہ محاذات ہو نہ گناہ (چلی) لیکن شامی نے ہستانی سے قول صحیح نقل کیا کہ جب تک کل اعضا مقابل نہیں ہوتے  
 نہیں ہوا و متاخرین کے قول میں اکثر اعضا کا محاذی ہونا موجب گناہ ہو پس اگر دوکان سے گزرنے والے کے برابر بلند ہو تو گزرنے میں گناہ نہیں  
 اور اس سے پست ہو تو مضائقہ ہوا ایسے ہو اگر کوئی سوار نمازی کے سامنے گزرے تو نصف مفل سوار کا نمازی کے نصف اعلى کے مقابل  
 ہو جائے گناہ ہوگا ورنہ نہ قیس سے یہ کہ جب تک نزدیک گزرنے والا منوع ہو موضع سجود سے اُنکے نزدیک بلند پست ہونے کی صورت میں مضائقہ  
 نہیں ہوا جب تک نزدیک حائل ہو تو بشرط محاذات اعضا گناہ ہو ورنہ نہ اس باب میں حدیث ہے فرما بارہا اللہ علیہ وسلم نے

كتاب الصلاة



و یغیر امامہ فاصطاع سترۃ بقدر ذراع و غلط اصبع بقرہ علی احد حاجبہ ولا توضع ولا یخط ویدلہ  
بالیسیم والاشارۃ لاجہات علم سترۃ او مرینہ و بینہا و کفی سترۃ الامام و جازت رکعہ عند عدم السرور و الطریق  
و کرہ سد الثوب ش فی المغرب ہوان یسلو فی ان یضم جانبہ قبل ہوان یلقیہ علی لہ و یخفی علی منکبہ اقول  
کو کعلم اما کین یذی للصلیٰ لعلہ لکان ان یقف کر یعین نقیذ کہ من ان یمر یمن یکنوہ (رملی) یعنی اگر جان بیا  
گزنے والا کہ نمازی کے سامنے ہو کر گزرنے میں کیا گناہ تو وہ اسے اچھا جانتا کہ چالیس تک ٹھہرا ہے اس سے کہ نمازی کے سامنے  
سے نکلے (اور اس بلا کا نشانہ بنے) کہا ناوی نے مجھے معلوم نہیں کہ چالیس دن کے یا عینے یا سال ہم اور امام میدان میں سترہ کا ڈسے جو گھر  
اوپر ہوا اور ایک انگلی کے برابر ہوا ہوا اور اپنے ابرو کے سامنے رکھے نہ زمین پر رکھ دے اور نہ زمین پر خط کھینچے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے اذا وضع احدکم لکعبین یدینہ فخل مویضۃ الرجل قبل یصل ولا یبکی من مویضۃ من ذلک جب کوئی شخص اپنے سامنے  
کجاوہ شتر کے برابر اونچی کوئی چیز کھڑی کر دے پھر نماز پڑھے اور جو کوئی اس کے سامنے سے ہو کر گزرے اسکی پرواہ نہ کرے۔ مگر ایک گز شریعہ  
پست اور ایک انگلی مرئی سے کم نہ زیادہ کا مضائقہ نہیں۔ اور یہ بھی ضرور ہے کہ لکڑی کھڑی کر دے نہ زمین پر رکھ دے اور نہ یہ کہ خط کھینچے  
الحاصل رکھ دے یا گاڑ دے مگر ایک شریعی گز سے بلندی کم نہ ہو اور یہ جو کہا کہ زمین پر نہ رکھ دے احتراز ہے ابو یوسف اور محمد کی ایک روایت  
کہ رکھ دینا بھی کافی ہے اور یہ کہ خط نہ کھینچے ایسے کہا کہ یہ بھی مروی ہے کہ اگر لکڑی نہ ہو تو محراب کا ایک خط کھینچ دے اور اس میں ایک صیغہ  
بسنہ ضعیف مروی ہے کہ فان لم یکن مفعلاً فصاح خطاً یعنی لکڑی نہ ہو تو خط کھینچ دے۔ کہا ابن ہمام نے کہ سنت اولیٰ بالقبول  
یعنی سترہ نہ ہو تو خط کھینچنا نہ کھینچنے سے اولیٰ ہے ہم اور اگر کوئی سامنے آہی جائے تو مانع و تنبیہ مزید کے لیے سبحان اللہ کہ رکنا اشارہ  
سے دفع کرے گز یہ کرے کہ تسبیح بھی کہے اور اشارہ بھی کرے یہ تب ہے کہ سترہ نہ ہو یا ہو مگر کوئی اس کے اور سترہ کے بیچ میں ہو کر نکلنا چاہے  
فہ حکم دفع وجوبی نہیں ہو۔ اشارہ و تسبیح میں جمع کرنا ایسے ہو کہ ناز و وقت خشوع و التفات بحضرت حق و ترک ماسویٰ اسد ہے مگر  
بضرورت بعض امور کی اجازت بھی ہو تو اس میں قدر ضرورت سے تجاوز نہ چاہیے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ولیند رما استعطاع  
(بخاری) یعنی جہاں تک ہو سکے آنے والے کو روکے۔ اور تسبیح مفہوم ہے اذا اناب احدکم لکعبین یدینہ فخل مویضۃ الرجل قبل یصل  
پیش آجائے نماز میں تو تسبیح یعنی سبحان اللہ کے مکرر تون کے لیے فرمایا انک التصفیق للکعبین یعنی عورتوں کے لیے یہی ہو کہ تلی یا یا  
کیونکہ انکی آواز عورت ہو خصوصاً نماز میں اور مرد کو تصفیق اور عورت کو تسبیح خلاف سنت ہے اگرچہ نماز نہ جائیگی ہم اور امام کا سترہ کافی ہے اور اگر رک  
نہ آتے جاتے ہوں اور راستہ نہ ہو تو سترہ نہ قائم کرنا بھی جائز ہے و حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سترہ کے پیچھے بطای کہ میں نماز پڑھتی اور مفعولین کے لیے  
سترہ نہ تھا (بخاری) مگر جس جگہ آمد و رفت کا احتمال نہ بھی ہو وہاں سترہ اولیٰ ہے ہم اور کہوہ ہو سدل ثوب ش منہ لخت کی کتاب میں  
کہ سدل ثوب یہ ہو کہ کپڑا لگا دے اور اس کے کونے نکالے اور کہا گیا کہ سر پٹا لے اور دونوں جانب دونوں کانوں کو لگا دے میں کہتا ہوں



ہذا فی الطیلان اما فی القباء ونحوہ فہو ان یلقیہ علی تنفیہ من غیر ان یدخل یدہ فی مکیہ و یضم طہ فیہ و کلمۃ  
ش و ہوان یضم اطرافہ اتقاء التراب و نحوہ و عبثہ بہ و یجسدہ و عقص شعرہ ش فی المغرب و یجمع  
الشعر علی الراس و قبل لیسۃ و ادخال اطرافہ فی صولہ و فرقتہا صابعہ ش ہوان یغمز ہا او یدھا حتی تصف  
ہو التفاتہ ش و ہوان ینظر منۃ و یسیر مع لعنفہ و اما النظر بوجہ عینیہ بلالی الصنق فلا یکرہ

یہ چار میں ہو مگر قبائین اور جواسکے مثل ہو سدل یہ ہو کر کاندھوں پر ڈال کر آستین نہ پہنے یا کونے اور ہر ایک کے رہیں **ف** ایک صورت  
یہ ہو کر چاروں طرف سے اور اسکے کرنے اور ہر کاندھوں پر نہ ڈالے یا انگڑا کر تا۔ عبا۔ کاندھ پر ڈال لے آستین ہاتھ میں نہ ڈالے چونکہ یہ ایک طریقہ  
ہے پر دال اور بے ادبی کا ہو اور غیوہ یہودی تھا لہذا مکروہ تحریمی قرار پایا اور حدیث میں آیا ہو کُلُّ رَسُوْلٍ اَللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم عَنْ الشَّہْدِ  
فِی الصَّلٰوۃِ یعنی حضور نے نماز میں سدل سے منع فرمایا ہو ہم اور مکروہ ہو کہ پڑے کا بچا ناش اور وہ یہ ہو کہ پڑے کے دونوں کنارے اٹھائے کہ  
میں وغیرہ ہر جائے **ف** آستین بھی کراہت تحریمی ہو فرمایا اَنْ لَا اَکْتُفَ شَعْرًا وَلَا ذَوْبًا یعنی مجھے حکم ہو کہ نہ بال اٹھاؤں نہ کپڑا ہم اور مکروہ  
ہو اپنے بدن یا کپڑے سے فعل عبث کرنا **ف** عبث بیفائدہ کام واضح رہے کہ نماز کے تمام افعال و اقوال آٹھ قسم کے ہیں ۱۔ فرض جیسے قرات  
و قیام ۲۔ واجب جیسے قنۃ اولی ۳۔ سنت جیسے تکبیرات انتقالیہ ۴۔ مستحب جیسے بعض نمازین ۵۔ مباح ۶۔ مکروہ تنزیہی جیسے آسمان کی طرف نظر  
اٹھانا ۷۔ مکروہ تحریمی جیسے بھی سب مثالیں ۸۔ مفسد جیسا کہ اوپر گذرا پھر مباح اگر اصل نماز کے لیے نہ اور نمازی کی حاجت اس سے متعلق ہو جیسے  
کھانا ۹۔ اور مضطر بھی مکروہ جیسے چھینکنا تو حد کراہت میں آگیا پھر اگر فعل کثیر ہو تو مفسد نماز ہو ورنہ اگر حدیث میں اسے منع فرمایا ہو یا کسی سے  
ادب یا محبت پر مثال ہو تو مکروہ تحریمی ہو ورنہ مکروہ تنزیہی اس لیے کہ کچھ ہو کمال توجہ و خشیت و قطع عن الغیر سے منور مانے ہو ہم اور مکروہ ہو  
عشق شورش مشرب میں ہو کہ عقص ہو کہ بال سر پہنچنے کے اٹھ گیا کہ بالوں کو نرم اور نرم کر کے انکی جڑوں میں داخل کرے اور اردو میں اسے  
جوڑا کہتے ہیں اور یہ بھی مکروہ تحریمی ہو بوجہ مشابہت عورتوں کے ہم اور انگلیاں چٹپٹا ناش یعنی انگلی کو دبائے یا کھینچے یہاں تک کہ چٹخے  
**ف** ابن ماجہ میں ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لَا تَقْرَعُ اَصَابِعُکَ وَاَلَتِ فِی الصَّلٰوۃِ اپنی انگلیاں نہ چٹھا جائے تو نماز میں ہو  
اور اس میں بھی کراہت تحریمی ہو ہم اور ادھر ادھر دیکھنا ناش اور وہ یہ ہو کہ دائیں بائیں جانب گردن پھرا کر دیکھے مگر صرف گونہ چشم سے  
انقرہ بدن گون پھرنے کے مکروہ نہیں ہو **ف** فرمایا جناب استاد نے کہ انتفات تین طور پر ہو ۱۔ یہ کہ سینہ پھرجائے ۲۔ مفسد ہو ۳۔ یہ کہ  
گردن پھرجائے ۴۔ یہ مکروہ ہو ۵۔ یہ کہ گونہ چشم سے ادھر ادھر دیکھے یہ غیر مکروہ ہو یعنی اولی نہیں بلکہ آستین وہ سمت ترک ہوتی ہو جسکا نماز میں  
دوام ہو یعنی جامی سجود پر نظر اور یہ اگر حضور دائیں بائیں التفات فرماتے وہ خواہ اوائل احوال پر محمول ہو جب نماز میں اس قدر آداب و سکوت  
و قنوت نہ تھا یا یہ کہ یہ طریقہ حضور کا بنظر افاضیہام و خلقت بحال خدام و ملاحظہ احوال تھا جیسا کہ فرمایا ہو کہ میں تمکو اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں  
اور آستین بہت لطافت خفیہ ہیں جنکا مکروہ حضرات صوفیہ کچھ جانتے ہیں ورنہ اس باب میں وہ حد شدید و اندہ ہو جس کراہت تحریمی مانا لازمی اور ہر







ووصلاته حاشا لاسمہ للتکامل والتمکون بمشایس الیاس الیاس فی البیت ولا ین هب بها الی الکبراء  
 لا ینکل الیافیه کلب وکھنونه (سلم) یعنی اپنے فرمایا کہ مجھے جبریل علیہ السلام نے کہا کہ ہم (ملاک رحمت) ایسے گھر میں نہیں آتے جہیں  
 کتا ہوا تصویر ہو پس مکروہ قوی ہو اگر تصویر ہو اور زیادہ کراہت تب ہر تصویر سامنے ہو اس سے کہ اگر اوپر پاس سے کہ اگر اپنے پاس سے کہ  
 اگر بالین جانب ہوا حق کہ اگر چھپے ہو (عالمگیری) اور چھپتے ہیں لکھا ہونا یا منقش ہونا برابر ہی اور چھپے ہونے اور زیر قدم میں جبکہ سجدہ رپو  
 کراہت نہیں اور ایسا ہی اگر چھپتی تصویریں ہوں جو نظر نہ آئیں انہیں بھی کراہت نہیں مگر شامی سے سمجھا گیا کہ تصاویر صغیرہ کے ساتھ بھی  
 کراہت تشریف ضرور ہو اور عالمگیری سے سمجھا گیا کہ تصویر کا چھپے ہونا بھی موجب کراہت بطریق ترک اولی ضرور ہی جیسا کہ کافی سے روایت کی  
 کہ سب کراہت تب ہر تصویر چھپے ہو اور ایسا ہی ہونا چاہیے اسلئے کہ حضور نے مطلقاً نفی فرمایا کہ جبریل علیہ السلام ایسے گھر میں جہاں تصویر  
 نہیں آتے اور نماز محل رحمت ہی نوان اضداد کا قائم کرنا ضرور بڑا ہی اور سنا میں جناب استاد علیہ رحمۃ سے جبکہ سال کیا گیا اُن سے کہ جن مکانوں  
 میں تصویر جائز ہو یعنی جبکہ بالمال ہر ذلیل ہوں اور کتا جائز ہو یعنی فکاری یا نماز مکان و زراعت وغیرہ تو کیا ملک حمت کا نزول  
 بھی ہوگا تو ایسا جواز ثابت اور نزول ملک حمت غیر مذکور ہو اس مقام پر بعض اور بھی قابل لحاظ ہیں سلیہ کہ ہمارے زمانہ میں قطعاً اہل  
 کے مکانوں میں تصویریں بغرض عبادت و تعظیم نہیں ہوتیں بلکہ تزیین وغیرہ مقصود ہوتا ہو اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہو کہ کوئی عرض  
 نہیں ہوتی مگر بارے اور نشانوں میں تصویریں چھپی ہوتی ہیں پس انکے لیے کیا حکم ہوگا متین نے اس مسئلہ پر تطہیر الاموال میں  
 بڑی بحث کی ہے اور بیان بھی کچھ ذکر کرنا ہوں کہ یہ تمام جگہ غیر مقبول ہیں تعبد منشائے حق تھا علت نہ تھی پس بہر حال میں نماز مکروہ۔  
 مگر مواخذہ اخروی بیش و کم ہر گاہ سلیہ کہ بعض نے ایسے شے بھی پیدا کیے ہیں کہ مکان میں اگر بڑے بڑے آئینے یا شیشے وغیرہ بلدی ہوں  
 جہاں صورت نظر آئے تو کیا یہ بھی موجب کراہت ہو مگر اس میں میرے نزدیک کوئی مضائقہ نہیں ورنہ نماز آئینہ کے سامنے اور دریا و حوض کے سامنے  
 مکروہ نہیں بلکہ حضور اقدس آئینہ ملاحظہ فرماتے بلکہ عکس غیر تصویر ہی آئینہ عکسی تصویر تصور ضرور ہو ہم اور مکروہ ہی کو اپنی یا نماز کی تہاؤں سے  
 ننگے سر نماز پڑھنا مشیہ ہمارا نہیں کہ نماز کی امانت کہے کہ تو کفر ہو بلکہ مراد یہ ہو کہ کسی رعایت اور آداب و حدود کی سپردانہ ہم اور اپنی تزلزل  
 کے لیے مکروہ نہیں یعنی بغرض کمال تزلزل و عجز ایسا کرے تو مضائقہ نہیں و ایسے ہی اگر ٹوپی یا عامہ لباس نہ تو بھی مضائقہ نہیں اسلئے کہ نہیں کثرت  
 سر نہ کوئی اور عذر مان بے پروائی ضرور ہو مگر کچھ ہو خیال تزلزل ہو یا راج قوم جیسا کہ بعض ملکوں میں ٹوپی اتار لینے کو تعظیم جانتے ہیں یا ننگے  
 سر ہونے کو کچھ مضائقہ نہیں سمجھتے مگر سنت کے اتباع سے ضرور محرومی ہو اور ہمارا عرف یا قوم کہ شکل تزلزل بمقابل فعل یا سبب خصوصاً نماز میں جو آپ ہی  
 کی تعلیم پرستی ہے معتبر نہیں تاہم کراہت تشریف ہی ہو اور فرمایا جناب استاد نے کہ سر کھولنا اولیٰ جو بغرض تزلزل یا سر ڈھانکنا تو اس میں دو قول ہیں  
 ہم اور مکروہ ہو نماز مستحویٰ کی ہوں میں مشیہ جو گھر میں پہنے جائیں اور نماز اقامت کے پاس اس لباس میں نہ جائیں و یہ کراہت تب ہر



و من وجہ من التراب فیہا والنظر الی السماء والوجود علی کور عمامتہ وعد الای والتبیین فیہا ولیس  
 ثوب ذی صور و الطور و البول و الخلف فوق السجد و غلق بابہ لا نقشہ بالحص و الساج و ماء الذهب  
 کہ دوسرے کپڑے لباس ہوں ورنہ نہ اور کراہت تنزیہی ہو۔ ناچیر کہتا ہو کہ وجہ کراہت صرف بے پروائی ہر نماز میں اور نہ میں کوئی حدیث  
 اور دوسری وجہ نہیں یہ وجہ عام نہیں ہو سکتی بلکہ جزا کو خفیف اور معمولی امر جاننا کہ ہوتے تھے اس کرتے ہیں انکے لیے ایسی تنبیہ ضرور ہو  
 اصل اہتمام نماز میں طہارت توجہ قلب اتباع سنت ہونے کی کفالت۔ یہی یہ بات کہ امام اور اکابر سے ملنا ایسے لباس میں اچھا نہیں جانا ہوتا  
 اور دنیاویہ سے ہو اور اہتمام و کفالت دنیاوی کو دینی آداب سے تعلق نہیں۔ امر کے مکانات اور ساجد صرف رکوع اور تقاریب۔ طول  
 مجالس قصر نماز مکون بات ہو جسے مقابل کر سکتے ہیں حالانکہ اس باب میں اثر بھی موجود ہو فرمایا جناب استاذ رحمہ نے عمدۃ الرعا یہ میں  
 کہ مستحب یہ ہو کہ قبضہ ادا زار اور عمامہ میں نماز پڑھے اور ٹوپی پر بھی اکتفا مکروہ نہیں اور اسکے مؤید یہ حدیث ہو کہ فرمایا لا یصلیک احدکم  
 فی التکویب الوکیب لیکس علی عاتقہ منہ ثقی (مشفق علیہم ہرگز ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھو کہ کندھوں پر کچھ نہ ہو یعنی  
 کندھے سے ڈھانک لینا چاہیے اور نہ یہ مکروہ ہو کہ امام ٹوپی پہنے ہو اور قوم عمامہ باندھے۔ (جس قوم میں عامہ مروج ہو انھیں ٹوپی پر  
 اکتفا ضرور ہے اور جو ٹوپی کے عادی ہیں انکو کوئی تکلیف نہ دی جائے تاہم عامہ ضروری ہو ہم اور نماز میں پیشانی سے مٹی جھاننا  
 و فرمایا لا تمسحوا بالصلی و انت فیہ یعنی نماز کی حالت میں مٹی نہ پونچھا کہ ہم اور آسمان کی طرف نظر کرنا و یہ مکروہ تنزیہی  
 ہو ایسے کہ حضور سے التفات میں پایا گیا اور احادیث اس باب میں ہم ذکر کر چکے ہیں ہم اور عمامہ کے بیچ پر سجدہ کرنا و عمدۃ الرعا یہ  
 میں ہو کہ کراہت تنزیہی ہو بلکہ اگر کسی غرض سے یعنی گرمی یا ٹھنڈک یا زمین کی سختی کی وجہ سے ایسا کرے تو کوئی کراہت ہی نہیں اور خود حضور  
 سے کہ عمامہ پر سجدہ کرنا مروی ہو کہ کہنے بیان جواز کے لیے ایسا کیا اور وجہ کراہت یہ ہو کہ کمال خشوع نہیں پایا جاتا جو زمین پر سر رکھنے میں  
 ہم اور نماز میں آیتین یا تسبیح گنتے جانا و عمدۃ الرعا یہ میں ہو کہ یہ کراہت تب ہو کہ ہاتھ سے یا تسبیح وغیرہ سے گئے مگر صرف قصد  
 قلب یا اسطرح کہ اگلی سے خفیف اشارہ کر لیا جائے مکروہ نہیں اور زبان سے گستاخ ہو۔ اور کہا گیا کہ نوافل میں مکروہ نہیں اور بعض نوافل  
 مثل صلوۃ التسبیح وغیرہ اس باب میں حجت میں اور وجہ کراہت شغل قلب ہو ہم اور ایسا کہ اگر پہننا جس میں ذی روح کی تصویریں ہوں و  
 اگر تصویریں کسی اور کپڑے سے چھپی ہوئی ہوں تو مضائقہ نہیں مگر وہ وعید عدم نزول ملک حمت مخصوص نماز میں ان سب ترک کے لیے حجت  
 کافی ہو کہ ضرورت ہو جیسا کہ اس زمانہ میں روپیہ میں تصویر ہے طلوعہ کرنے میں خوف اضاعت و شغل قلب ہو پس رکھنا ہی مناسب ہو ہم  
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ یا پیشاب یا پانچا نہ کرنا ایسے کہ وہ جبکہ حکم میں ہو ہم اور جبکہ دروازہ بند کرنا (یعنی اوقات نماز میں ورنہ بغیر تحفظ شایستگی  
 و درخل جوامانہ و مصالح دیگر متولیان مسجد کو یہ اختیارات حاصل ہیں کہ عیاد اوقات نماز میں دروازہ بند کر دیں تفسیر کی خلاصہ التفسیر میں تحت قولہ  
 یمنع من یصلی اللہ کے ہم اور مکروہ نہیں مسجد میں اٹھنا چوڑے سے یا کٹری سے اور سونے کے پانی سے و عمدۃ الرعا یہ میں ہو کہ کہا گیا







[illegible][illegible]

كتاب الصلوة

۵۴۳  
 افسوس ز یاد کی ایک فانی سوگم کیا بکھو در  
 اور غیبت کیا اس کی سبب حکم بن عیسیٰ احمد علی کی  
 اور بقول سے حکم نہ روایت کی کہ ان دو فیوض نے اپنے  
 رسول کی شعلے دعا کیلئے سے نہ دیکھو اور  
 تیار کی کھانک کا زار و دہ و سرور و عجب  
 و جانشان کے صبح کی اورین ماجنے ان الفاظ سے  
 بکھو اور اور زری لائے اور فو کی شعلہ عجب  
 آنحضرت بہترین سراج اور چون سلا و در و در  
 ایک نماز کو چوبیس مرتبہ شفا کے علاج کا کائنات  
 کو کیا اس کو خواہ اس کے نام صلیب کو شفا کے  
 اس کو صبح کا اورین سلا و روایت کی کہ اگر چاہے  
 یا اس کے نام جو حال سے روایت کی کہ اگر چاہے  
 اس صفت کے نام جو حال سے روایت کی کہ اگر چاہے  
 اس صفت کے نام جو حال سے روایت کی کہ اگر چاہے

باب و سوری ساری اور ساری  
 ہم و تین رکعت واجب ہر شش (یعنی وجوب ابو حنیفہ کے نزدیک ہر گرجا جمین کے نزدیک اور شافعی کے نزدیک تین رکعت  
 (مکملہ) اور تین رکعت امام سے بھی آئین تین رکعتیں ہیں ساری کہ فرض ساری کہ سنت ہر ساری کہ واجب ہر اور یہی مشہور تر اور معمول  
 مگر فقہ اسکی صاحبین کے نزدیک بھی لازم ہر اور یہ کہ بخلاف تمام تین نماز کے سفر میں سواری پر یا بلا عذر بیٹھ کر صحیح نہیں آتی اور وہ بخلاف  
 مخصوص ہر لفظ والد اللہ ہم و تین رکعت سلام سے ہر شش یعنی بعد تین رکعت کے سلام کرے (بخلاف امام شافعی کے کہ وہ عین باتین نماز میں  
 ساری کہ ایک ہی سلام سے پڑھے جیسے خفیہ ساری کہ پڑھے تین رکعت مگر وہ کہ بعد سلام پھیرے پھر ایک پڑھ کر سلام پھیرے یہ دو سلام ہو  
 ساری کہ مختار ہر تین رکعت پڑھے چاہے ایک ہی اور مباحث اسکے امام محمد نے کتاب الحج میں نہایت بسط سے بیان فرمائے ہیں ہم  
 اور قنوت تیسرے رکوع کے پہلے پڑھا کرے شش آئین بھی شافعی کا خلاف ہر آنگے نزدیک قنوت رکوع کے بعد ہر ہم اور بعد قنوت  
 فاتحہ و سورۃ رفع یدین کرنا ہوا اللہ اکبر کہے اور و تین، چالیس یعنی تمام سال قنوت پڑھا کرے شش آئین بھی امام شافعی کا خلاف  
 اور آنگے نزدیک کہ قنوت رمضان کے نصف آخر میں ہر (ادید کہ بعد رکوع کے دو دعائی قنوت پڑھتے ہیں ہم سوای دز کے اور کسی نماز میں قنوت پڑھیں

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تجدید نظر در تاریخ و جغرافیا  
در بیان سیرت ائمه اطهار علیهم السلام  
در بیان سیرت ائمه اطهار علیهم السلام  
در بیان سیرت ائمه اطهار علیهم السلام











پڑھے جتنی دیر میں بکری دودھ لیجائے۔ پھر چوبہ رکعت تک کم اور بارہ سے زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ثبوت نہیں ہے۔ اور دوسری نمازوں کی طرح پڑھنی چاہی کہ  
 اور جو خصوصیتیں مسلمات سورۃ کی تعلیمات میں پائی گئیں وہ تاثیرات قلبیہ انما لہ عشق و ترقی جذبات باطن و انوار قدس کے لیے ہیں  
 دیکھو کہ کوئی طریق مسلمان یا حکم نہیں ملتا ہے جس سے اگر سنت یا موجب ثواب نہ سمجھی جائیں تو جائز ہو البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثبات  
 ہوا ہو کہ آپ کبھی خفیہ نماز فرماتے اور کبھی نہایت طویل کمال شوق و غصہ سے چنانچہ مروی ہے کہ ناز میں آپ کے سینہ سے ایسی آواز پیدا ہوتی جیسے چکی  
 میں ہو یہ ناز کھڑے ہو کر پڑھے اور بیٹھ کر بھی جائز ہے۔ قرآن کی تلاوت کا اس ناز سے عمدہ کر لی اور موقع نہیں ثانی نے اسکے وقت کو فرض عشا  
 کے بعد ذکر کیا ہے اور افضل ہے کہ بن نماز عشا سولے پھر آدمی رات کے بعد جاگے اور ادا کرے اور دوسرا اگرچہ کے بعد ادا کرے تو اولیٰ ہے اور اگر خوف فوت ہو تو  
 اول ہی پڑھے حدیث میں اسکا نام صلوة اہل ہر تراویح کی بھی صحیح ہے نہ میں سنت ہو کہ وہ ہر (در مختار) اسکا بیان اپنے موقع پر ترجمہ میں  
 آیا ہے مستحبات چون نماز تہجد تکبیر میں کم ہیں فضائل انکے بھی احادیث میں بکثرت آئے ہیں بعض کو شافعی نے خود بیان فرمایا ہے عصر  
 اور عشا سے پہلے چار رکعت اور عشا کے بعد بھی چار رکعت اور ایسے ہی نماز صبحی بھی سبب ہے محقق دہلوی نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ یہ دو  
 نماز میں تہجد میں مشہور ہیں ایک ہر آفتاب کھلے جسے اشراق کہتے ہیں دوسری بہر دن پڑھے جسے چاشت کہتے ہیں اور اکثر محدثین نے بھی  
 کی اشراق و چاشت دونوں کو شامل ہیں بطریق میں ہر کہ اپنے ام ہانی سے فرمایا کہ یہ نماز اشراق کی ہے حالانکہ ام ہانی کے گھر میں جو نماز پڑھتی تھی وہ چاشت  
 کے وقت میں تھی پس باعتبار اول وقت اشراق اور باعتبار وسط وقت چاشت مشہور ہو گئی اور حقیقت میں دونوں وقت ایک ہیں اور عدد  
 رکعات ان نمازوں کے دو سے بارہ تک آئے ہیں اور مختار اکثر علماء کا چار رکعت ہے فوافل یعنی جکا پستہ احادیث سے متاثر ایک قوہ  
 رکعتیں ہیں جو وتر کے بعد ہیں اگر وتر اول وقت ہو تو پہلے پڑھی جائے جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہو گا کہ یُصَلِّیْ طَمًا بَعْدَ الْوُتْرِ وَطَوَّافًا  
 یعنی آنحضرت بعد وتر کے دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے تھے اور دوسری میں ایسا ہی آیا ہے اور دوسری میں ہر کہ اپنے فرمایا فاذا اوترکک فکلی رکع  
 رکعتین فَإِنْ فَکَمَ مِنَ الدَّلِیْلِ فَإِنَّکَ کَانَتَ لَکَ جَبْ تَمَّ مِنْ سَے کوئی وتر پڑھے تو چاہیے کہ دو رکعتیں اور پڑھے تو اگر رات کو نماز (متنہ)  
 در نہ رکعتیں اسکے لیے ہیں (بجای ناز شب کے) دوسری نماز اوایل میں ہر جیسا کہ مشکوٰۃ میں زید بن ارقم سے مروی ہے کہ انھوں نے کچھ  
 آدمیوں کو دیکھا کہ نماز صبحی پڑھتے تھے تو کہا یہ لوگ جانتے ہیں کہ نماز اس وقت کے سوا افضل نہیں ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا صَلَّوْا لَا قَابَ بَیْنَ حَیْثَ تَوَضَّعْتُ الْفَضْلَ یعنی نماز جمع کرنا والوں کی اس وقت ہر جیکہ بچے کو نشت کے گرمی سے جلنے لگتے ہیں اور  
 ترمذی میں ایک ضعیف حدیث ہے جسے بعد مغرب کے چار رکعتیں مطلع ادا کیں نہ انہیں کوئی بُری بات نکلی تو وہ چار رکعتیں بارہ برس کی عبادت کے  
 برابر ہیں اور آدمی انکو بھی صلوة الاوابین کہتے ہیں مگر حدیث میں اسکا ذکر نہیں بلکہ نماز صبحی میں داخل ہے جیسا کہ اوپر ذکر کیا (ترجمہ مشکوٰۃ)  
 صلوة التَّسْبِیْحِ کی چار رکعتیں ہیں ہر رکعت میں سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پچھتر بار کل تین سو بار ہر  
 اسکی نہایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا عباس سے فرمایا ہے چچا کیا میں تیرا احسان کروں اور عطا کروں اور نفع پہونچاؤں اپنے کہا ہاں یا رسول اللہ

میں جس طرح چاہیں  
 کتاب الصلوٰۃ  
 ۱۳۵  
 کتاب الصلوٰۃ  
 میں جس طرح چاہیں  
 کتاب الصلوٰۃ  
 ۱۳۵



وکرہ مزید النفل علی اربعہ کل بتسلیمتہا نہا راو علی لثمان لیل الا و الا ربیع افضل فی الملوین و  
 فرض القراءة فی رکعتی الفرض وکل الوتر والنفل ولزومات صام نفل بشرع فیہا قصہ کذا  
 فرمایا چار کتبیں پڑھو ہر روز نو کے تو ہفتہ میں اور یہ بھی نو کے تو پینے میں ورنہ سال میں پڑھ لیا کرو ترمذی میں یہ حدیث طویل مذکور ہے مگر  
 پڑھنے کے دو طریقے ہیں سلا وہ طریقہ جو عباسی سے مروی ہے کہ سورت کے بعد یہ کلمات پندرہ بار پھر رکوع میں دس بار پھر قومہ میں دس بار پھر  
 سجدہ میں دس بار پھر جلسہ میں دس بار پھر سجدہ میں دس بار پھر دو ستر سجدہ سے اٹھا کر دس بار چار پچھتر بار ہر رکعت میں پڑھے اور عبد اللہ بن  
 ابن المبارک سے جو روایت ترمذی میں ہے کہ اس میں یہ کہ کشتہ کے بعد اعوذ باللہ سے پہلے پندرہ بار پھر لہما عذ اور سورت رکوع سے پہلے دس بار  
 پھر رکوع میں دس بار پھر قومہ میں دس بار پھر سجدہ میں دس بار پھر جلسہ میں دس بار پھر دو ستر سجدہ میں دس بار یہ پچھتر بار ہو گئے اول در دوم  
 روایت میں یہ اختلاف ہے کہ پہلی میں بحالت قیام پچیس بار ہی اور دوسری میں بعد سجدہ دوم دس بار پھر تسبیحات میں بھی بعض لکھتے ہیں  
 ولا تحۃ الا بحمد اللہ بھی پڑھایا ہے شامی میں کہ اگر اس نماز میں سو ہو تو سجدہ سو میں نہ پڑھے اسلئے کہ یہ کل تین سو بار ہیں زیادہ نہیں  
 اور اگر کسی موقع پر کچھ تسبیحات کم پڑھی یا بھول گیا نہ پڑھی تو دو ستر محل پر پڑھ کر پوری کر لی اور انوار میں سورہ فاتحہ و القصہ و الکافرون  
 و قل ہو اللہ احد ہر باقی جو چاہے سو پڑھے۔ اور اسکے علاوہ تھیۃ الوضوء بعد وضو کے دو رکعت و تھیۃ المسجد بوقت دخول مسجد و رکعت  
 اور نماز آخرہ و حاجت وغیرہ بھی حدیث میں مذکور ہیں باقی اور نماز میں خود ترجمہ میں آجائینگے ہم اور کہو وہ ہے (یعنی خلاف اولی)  
 نفل ایک سلام میں چار رکعت سے زیادہ پڑھنا جب دن میں پڑھے اور آٹھ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا جب رات کو پڑھے و عمدۃ العابدین  
 ہے کہ وجہ کہ اس میں یہ کہ بنیہ خراسانی علیہ السلام نے ایک تحریر میں نوافل کو زیادہ نہیں کیا اور دن میں تو یہ امر صحیح ہے کہ گمراہت میں آپ سے  
 نو رکعت بھی ایک نیت میں ثابت ہوئی ہیں۔ مگر اس میں سیرامی ناقص میں کہ اس نیت میں نہیں ہو سکتی اسلئے کہ نوافل میں حضور سے زیادتی  
 نہیں جائیگی اور نوین رکعت جو حضور سے مروی ہو وہ وتر کی تھی جسے ہم خفیۃً واجب کہتے ہیں اور جو سنت کہتے ہیں وہ بھی ان نوافل  
 کے جنس سے نہیں گردانتے ہیں فرق ظاہر ہے۔ اور جب قدر نماز اسکے علاوہ پڑھے اسکے اولی و افضل ہے اور نوافل جو فرائض کے ساتھ پڑھائے جاتے  
 ہیں اسکی مصلحت یہ ہے کہ نقصان فرائض کا نوافل سے پورا کیا جاتا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے ہم اور چار کتبیں ایک نیت سے پڑھنا رات کو  
 افضل ہے اور دن کو بھی و قول امام کا نہایت قوی ہے اور وہی دلیل کے اسلئے کہ نفل وہی طریقہ ثابت ہو سکتا ہے جیسا کہ اللہ یا اللہ کا رسول اسکی صحت  
 فرماتے ہیں کہ نفل کے نیت نہایت دے یہاں شہادت قیاسی کو موجود ہے اسلئے کہ چار رکعت کی نیت نہایت و التزام میں دو رکعت کی نیت نہایت  
 پس ثواب بھی زیادہ ہو جاتا ہے مگر شہادت انصوص کچھ اسکے خلاف ہے اسلئے کہ حضور کی نماز غائبانہ کی وہی رکعت تھی جیسا کہ بخاری میں صدوقاً  
 القیہ لقی شہادت کی نماز دو رکعت کہ ہے پس سنت نفل ترین اعلیٰ ہے اور جبکہ دن میں کوئی ایسی تحریر نہیں چار رکعت کا نفل مسلم راہم اور قرات  
 رکعتوں میں فرض کے اور کل وتر اور نوافل میں فرض ہے پس غالی کھ صحت فرض کی پچھلی رکعتوں میں ہم اور ایسی نفل جو قصد شروع کجا یا سکاپور کرنا

لہ اس اسکا  
 سبب میں انوار  
 سے اور سبب  
 میں اللہ کا رسول  
 پڑھنے کے نوافل  
 کتاب الصلوٰۃ  
 ۱۳۶  
 بن فاضل اور اسکے  
 اور چھٹی درستی  
 فقہانہ و تہذیب  
 کتاب الصلوٰۃ  
 سلا

نوافل







اہل یسعد الاداء فی صیغ بناء الشفع التک و عند محض التک و فی کتیر واحد بطل التیمیۃ ایضا حتی لا یصح بناء التک و عند اہل یوسف التک  
 لا یبطل التیمیۃ اصل بل یوجب الاداء فقط فی صیغ بناء الشفع التک سواء ترک القراءة فی کتیر من الشفع الاول و فی کتیر من الشفع الاول و فی کتیر من الشفع الاول و فی کتیر من الشفع الاول  
 المسائل ثانیۃ لان ترک القراءة اما مقتضی شفع واحد و اما فی اربع صور و قال فی المتن او الاول و الثاني و الثالث و واحدی الاول  
 و فی ہذا لا یرجع قضاء الرکعتین بالاجماع و اما غیر مقتضی بل وجوب فی الشفعین و ہذا ایضا فی اربع مسائل لانہ انما ان یکون التک و فی  
 کل الاول مع کل الثاني و ہوا قال فی المتن کما لو ترک قراءۃ شفعین مع بعض الثاني و ہوا قال فی المتن الاول مع احد الثاني و فی ہاتین المسئلین  
 قضاء الرکعتین عند اوجیفة و محض لبطال التیمیۃ عند ہا فلا یصح الشروع فی الشفع التک فلیقض الشفع الاول فقط و عند اہل یوسف قضاء  
 الاربع لانہ لم یبطل التیمیۃ صلی الشروع فی الشفع التک و قد انسد الشفعین بترک القراءة فیقض اربعاً و اما ان یکون التک و فی کتیر من الشفع الاول  
 یجوز جائز سے تحریم باطل نہیں ہوتا بلکہ اگر فاسد کرتا ہے (مگر شفعہ ثانیہ کی بنا پر جو تحریم صحیح ہو جائیگی) اور محمد کے نزدیک ایک ہی رکعت میں قرات  
 چھوڑ دینے سے تحریم باطل ہو جاتا ہے یہاں تک کہ شفعہ ثانیہ کی بنا پر صحیح نہیں ہوتی اور ابو یوسف کے نزدیک ترک قرات سے تحریم باطل نہیں ہوتا  
 بلکہ صرف ادا فاسد ہو جاتی ہے پس شفعہ ثانیہ کی بنا پر صحیح ہو جاتی ہے برابر ہے کہ صرف شفعہ اولی کی ایک ہی رکعت میں قرات ترک کی ہو یا دونوں  
 میں و اور دلیل اہل امام محمد کی یہ ہے کہ تحریم ماسی لے منعقد ہوتا ہے کہ افعال یعنی ارکان ادا ہو سکیں اور جب رکن ادا نہ کیا گیا تو تحریم بے سود ہے  
 پس باطل ہو جائیگا اور دلیل اہل یوسف کی یہ ہے کہ تحریم جب منعقد ہو گیا تو اسکا بطلان نہ ہوگا مگر یہ کہ پایا جاوے منافی صلوۃ اور ترک قرات  
 منافی صلوۃ نہیں کیا نہیں ترک کجاتی قرات تمام ارکان میں مساوی قیام کے پس تحریم باقی رہیگا مگر ادا فاسد ہوگی بوجہ ترک رکن قرات کے  
 اور امام کی دلیل یہ ہے کہ جب بطلان تحریم میں مجتہدین کا اختلاف ہے تو بین میں جو احوط ہے اختیار کیا اور وہ یہ ہے کہ نہ باطل ہو تحریم ترک نہیں  
 جیسا کہ محمد کے نزدیک ہے اور نہ باقی رہے ترک محض جیسا کہ ابو یوسف کے نزدیک ہے پس دونوں رکعتوں میں ترک سے تحریم باطل ہے اور بعض میں ترک سے  
 باقی اور جب یہ معلوم ہو گیا تو جان لے کہ مسائل آٹھ ہیں ایسے کہ قرات خواہ ایک ہی شفعہ میں ترک ہوگی اور یہ چار صورتوں میں جو جیسا کہ متن میں  
 کہا کہ خواہ قرات شفعہ اولی میں ترک ہوگی (شکل ۲) یا شفعہ ثانیہ میں (شکل ۳) یا شفعہ اولی میں رکعت میں (شکل ۴) یا شفعہ اولی کی  
 ایک ہی رکعت میں (شکل ۵) اور ان چاروں میں بالاجماع دو ہی رکعتیں قضا کجاتی ہیں (یعنی حکم ینزلن الامس ان کا ایک ہے اور اصول مختلف)  
 یا ترک قرات منقص نہ ہوگا ایک شفعہ میں بلکہ دوسرے میں بھی ہوگا اور میں بھی چار مسئلے ہیں ایسے کہ خواہ ترک چاروں میں ہو اور وہ یہی ہیں جو متن  
 میں کہا جیسا کہ دونوں شفعوں میں قرات چھوڑ دے (شکل ۱) یا شفعہ اولی میں اور دوسرے شفعہ کی ایک رکعت میں ترک ہو اور وہ یہ ہے کہ  
 کما تن میں اور شفعہ اولی شفعہ ثانیہ کی ایک رکعت کے ساتھ (شکل ۶) اور ان میں مجمل اور ابو حنیفہ کے نزدیک دو ہی رکعتوں کی قضا ہے ایسے کہ دونوں کے نزدیک  
 تحریم باطل ہو گیا پس شفعہ ثانی میں شروع نہ پایا گیا اور اس پر صرف شفعہ اولی کی دو رکعتوں کی قضا ہے اور ابو یوسف کے نزدیک چار رکعتوں کی قضا ہے کہ نہ  
 (جب تحریم باطل نہ ہو) شفعہ ثانی میں شروع نہ پایا گیا اور اس سے ترک قرات سے دونوں شفع فاسد کر دیے پس چار قضا کرے خواہ شفعہ اول کی



مع کل الثانی او مع رکعتیہ ہما قال فی لمتن وربع لو ترک فی احدی کل شفع او فی الثانی واحدی الاول الثانی فی الاربع  
عند ابی حنیفہ و ابی یوسف بقاء التحریۃ عندہما اما عند ابی حنیفہ فلا ینکح القراءۃ فی رکعتیہ من الشفع الاول التحریۃ  
لا ینکح بقاء عند ابی یوسف فلا ینکح التحریۃ لا ینکح بالترک اصل او قد افسد الشفعین بترک القراءۃ فیقضى اربعاً  
وعند محمد فی جہم الصور لیس لا قضاء رکعتین فظہر ما قال فی المختصر فیقضى اربعاً عند ابی حنیفہ فیما ترک فی احدی  
الاول مع الثانی و بعضہای رکعتیہ من الشفع الاول مع کل الشفع الثانی او رکعتیہ عند ابی یوسف فی اربع مسائل یجوز  
الترک فی الشفعین و فی الباقی رکعتین و ہوسئلاً عن ابی حنیفہ و عن ابی یوسف عند محمد رکعتین فی کل

ایک رکعت مع شفعہ ثانی بے قرارت ہوگی یا شفعہ اول کی ایک اور شفعہ ثانی کی ایک بے قرارت ہوگی اور یہ دونوں وہی صورتیں ہیں کہ کہا  
تین میں اور چار قضا کرے اگر قرارت چھوڑی ہر شفعہ کی ایک رکعت میں (شکل ۲) یا شفعہ ثانی میں اور ایک رکعت میں شفعہ اول کے (شکل ۱)  
اول میں ابویوسف اور ابو حنیفہ کے نزدیک چار رکعتیں اسلئے قضا کرے کہ تحریۃ انکسہ نزدیک باقی ہر گز ابو حنیفہ کے نزدیک اسلئے کہ اسنے  
شفعہ اول میں ایک ہی رکعت کی قرارت چھوڑی اور اسلئے تحریۃ باطل نہیں ہوتا اور ابویوسف کے نزدیک اسلئے کہ تحریۃ ترک قرارت باطل نہیں  
ہوتا اور اسنے ترک قرارت سے دونوں شفعے فاسد کر دیے پس چار قضا کرے اور محکمہ کے نزدیک ان سب صورتوں میں دوسری رکعتوں کی قضا  
ہی پس ظاہر ہو گیا جو مختصر الوقایہ میں کہا ہے کہ جب اول کی ایک رکعت میں شفعہ ثانی کے کل بعض کے ساتھ قرارت ترک کی یعنی شفعہ اول کی  
ایک رکعت میں مع کل شفعہ ثانیہ کے یا ایک رکعت شفعہ ثانیہ قرارت کی تو چار قضا کرے امام کے نزدیک ابویوسف کے نزدیک ان چار سلاطون  
میں کہ دونوں شفعوں میں ترک پایا گیا ہے (یعنی ۱۰۷ و ۱۰۸ میں) چار قضا کرے اور باقی سلاطون میں (یعنی ۱۰۹ و ۱۱۰ میں) دوسری قضا کرے  
اگرچہ چھپسکے ہوئے (جہاں امام کے نزدیک دو رکعتیں قضا کی جاتی ہیں یعنی شکل ۱ اور ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶) اور چار سلاطون میں ابویوسف کے  
دیکھ جہاں دو رکعتیں قضا کی جاتی ہیں (یعنی شکل ۲ و ۳ و ۴ و ۵) اور محمد کے نزدیک سب صورتوں میں دوسری رکعتیں قضا کی جائیں  
(جیسے نقشے سے ظاہر ہوگا) و واضح رہے کہ یہ مسئلہ مبتنی ہے اس پر کہ نقل شروع کرنے سے لازم ہو جاتی ہے اور اس کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے  
اور پوری ذکر کے تو قضا واجب ہوتی ہے مگر جب تک تحریۃ صحیح نہ ہو نہ شروع صحیح ہوتی ہو نہ تمام لازم نہ قضا واجب پس ان آٹھ شکلوں میں  
اس بات کو ظاہر کر دیا ہے کہ جو اختلاف اجتہاد مجتہدین نقشہ کیا حکم پیدا ہوتے ہیں پس جہاں جہاں جسکے نزدیک تحریۃ باطل  
ہو گیا وہاں صرف انھیں دو رکعتوں کی قضا کا حکم ہی جسکے لیے تحریۃ منقذہ ہوا تھا اور جو شفعہ سپر بنا گیا اسکی نہ بنا اس تحریۃ  
باطل پر صحیح ہو نہ قضا نہ تمام اور جہاں جہاں جسکے نزدیک تحریۃ باطل نہیں ہوا شفعہ ثانیہ کی بھی بنا اس پر معتبر ہے اور اس  
درجہ سے کہ بوجہ ترک قرارت ادا فاسد ہوئی قضا واجب ہے۔ نقشہ ذیل ملاحظہ ہو۔

کتاب الصلوۃ



# نقشہ اشکال ثانیہ معہ تفصیل و اختلاف مجتہدین و وجہ اختلاف

شکل	شفعہ اولیٰ		شفعہ ثانی		وجہ
	رکعت	رکعت	رکعت	رکعت	
۱	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲
۲	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲
۳	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲
۴	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲
۵	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲
۶	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲
۷	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲
۸	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲
۹	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲
۱۰	۱	۱	۱	۱	ابو حنیفہ ۲
	۱	۱	۱	۱	ابو یوسف ۳
	۱	۱	۱	۱	محمد ۲

اور جو صورتیں متفق ہیں ان کے حکم ہی ہیں

کتاب الصلوٰۃ

۱۳۱



طے اس واسطے کہ ایک سال  
 دولت نہ ہو اس واسطے کہ ایک سال  
 اس صحت کے لئے کہ ایک سال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے اس شخص کی ناکا ہے  
 جو بیچارہ کو دیکھ کر کہہ دے  
 غار پر چلی کوئی کلمہ کہہ دے  
 ہر اور جگہ جیسے بازار میں  
 قمار کے دکانوں میں  
 کھوٹے غنیمت کے لئے  
 ہر اور جگہ جیسے بازار میں  
 غنیمت کے لئے کہ ایک سال  
 ہر اور جگہ جیسے بازار میں  
 غنیمت کے لئے کہ ایک سال  
 ہر اور جگہ جیسے بازار میں  
 غنیمت کے لئے کہ ایک سال

ہو کہ قضاء لو تھا کہ اولاً نہ نقص بشی ای نوبی اربع رکعات النفل فعد رکعتین بقدر الشبهة تم نقص قضاء علیہ السلام بشی  
 فلا شفع الثاني فلم یجب علیہ ہر وشرع ظانا انفعلیہ بشی هذا المسئلة وان نعمت مما سبق وهو قوی ولفہ انما نفل شرع فی قضاء  
 فہنا صرح بما اولہم بقعد وسطہ بشی ای اخصی اربع رکعات من النفل فلم یقعد وسطہ کان ینبغ ان یقعد لشفع الاول ووجب  
 قضاء کان کل شفع من النفل صلوۃ علی حدة ومع ذلك لا یقعد الشفع الاول قیاساً علی الفرض وینفل قلنا مع قوۃ قیامہ لہ ہر کہ  
 بقاء الاول بشی ای ان قدر علی القیام یجوز ان یشرع فی النفل قاعداً وان شرع فی النفل قائماً کہ ان یقعد فیہ مع القوۃ علی  
 القیام فاراد بحال ابنتہ حال الشروع و بحال البقاء حال الوجود والک بعد الشروع ہر و رکبا مومیا خارح للمصر الی غیر  
 القبلة بشی انما قال خارج للمصر لقول ابن عمر رأیت رسول اللہ علیہ السلام یصلی علی حمار  
 ہم اگر کسی نے تشہد پڑھ لیا پھر نماز کو فاسد کیا تو تھنا نہیں ہر بشی یعنی چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو رکعت کے بعد بیٹھا جتنا تشہد  
 کے لیے بیٹھے ہیں پھر نماز کو فاسد کر دیا تو اب اس پر دو باقی رہی ہوئی رکعتوں کی قضا نہیں ہر ایسے کہ اسے شفع ثانی میں شرع ہی نہیں کیا  
 تو اس پر واجب ہی نہیں ہر ہم یاں گمان پر نفل شروع کی کہ اس کے ذمہ ہر بشی مسئلہ اگرچہ پہلی عبارت سے بھی سمجھا گیا تھا اور وہاں کہ قول  
 ولفہ انما نفل شرع فی قضاء پھر بیان بھی تصریح کر دی ہم باقہ در بیان میں نماز کے نہ کیا ش یعنی جب چار رکعت نفل کی پڑھی ہو اور اس کے  
 بیچ میں قعدہ کیا تو سزاوارہ تھا کہ شفع اول فاسد ہو جاتا اور اس کی قضا واجب ہوتی ایسے کہ ہر شفع نماز نفل سے نماز علوہ ہر اور اس کے ساتھ بھی  
 شفع اول فاسد ہو گا فرض پر قیاس کر کے (یعنی جس طرح فرض میں قعدہ اولی چھوڑنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی صحت محمدہ سہو آتا ہر ایسا ہی  
 نفل میں بھی حکم ہو کر یہ تعدیل کا اس کا قیاس فرض پر ایسے بے ضرورت ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک سلام سے پڑھنا ہو سکی اور نہیں آکا  
 اسی قدر قعدہ ثانی تھا جتنا فرض کے در بیان میں پس یہ قعدہ قعدہ آخر نماز بلکہ قعدہ وسطہ ہا البتہ بفرق ہو کہ فرض میں قعدہ وسطہ کو  
 اخیر بنانا نامکن ہر و جب تعین بجانب اللہ کے اور نوافل میں اختیار ہو اور تعین عہد کے ہم اور بیٹھے بیٹھے بھی نفل پڑھ سکتا ہو اگر چہ قیام پر  
 قادر ہو اور اجتناب سے بیٹھا و آخر میں بیٹھا بلا ذکر و ہر بشی یعنی اگرچہ قیام پر قادر ہو مگر جائز ہو کہ نفل میں بیٹھ کر بتکرارے گا و اگر کھڑے  
 ہو کر شروع کی تو کھڑے ہو کر بیٹھ جائے گا و جبکہ قیام پر قادر ہو پس اس نے حال ابتدا سے حالت مشروع کا ارادہ کیا اور حال بقائے ہر نماز اور  
 لی ہو جو مشروع کرنے کے بعد ہوتی ہو (یعنی ابتدا سے بیٹھ کر یعنی کچھ مضائقہ نہیں مگر باقی رکعت میں بیٹھ جانا بلا ذکر و ہر عمدہ فارغ ہیں ہر  
 کہ بلا اس پر امت تہذیبی ہو اور یہ بعض مشائخ کی رای پر ہو درنہ صحیح ہو کہ کہ است نہیں جیسا کہ خبر وغیرہ میں ہر اور حضور سے بھی مروی ہو کہ آپ بیٹھ کر  
 شروع کرتے پھر آخر میں کھڑے ہو جاتے جیسا کہ مسلم نے عائشہ کی حدیث سے روایت کیا ہر ہم اور جائز ہو نفل بحالت سولہ کی اشارہ سے شہر  
 کے باہر بیٹھ کر کی طرف (یعنی اشارہ میں ہو مگر نفل پڑھنا ہو فرض واجب نماز ہو تو بحالت سولہ کی جائز ہو اگر موقوفہ قبلہ کی طرف  
 نہ ہو اور کوع و مسجد و ایت ایسے کہ تاجو) اور ابن عمر کے قول سے ہو کہ کما دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پر سوار نماز پڑھتے تھے

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

اور میں نے کہا کہ میں نے تم سے  
 قیام ارشاد کیا کہ وہ حضرت خاتم  
 البیہ کی مجلس میں حاضر ہو کر اپنے  
 اسرار و اسرار کے بارے میں عرض  
 فرمائے گا کہ وہ اس کے بارے میں  
 میں نے کہا کہ وہ اس کے بارے میں  
 اور وہ اس کے بارے میں  
 حضرت خاتم البیہ کی مجلس میں  
 حاضر ہو کر اپنے اسرار و اسرار  
 کے بارے میں عرض فرمائے گا کہ  
 وہ اس کے بارے میں

وہ بھائی میری ادا کرتے  
چاہا کہ وہ دولت شریعت سے  
مقامت ان دو زون  
ادال یہ کہ موت واقع ہو کر  
پانی میں کیا رہ گئی  
نفس مرگ کی صورت  
علیہ وسلم پر اور بھیج  
راشتر سے تابت  
برا ہر ۱۵ سجود نماز  
محکمات جبل القدر  
سبحان اللہ تسبیح











مردان صلے ثلاثہ شش ای من الرباعی مرتبہ ثم یقتدی متغلا شش لانه قد ادى اکثر ولا اکثر کم کل صلاۃ الا فی العصر شش ای  
 لا یقتدی فان النافلة بعد اداء العصر مکروه وکره خروج من لم یصل من مسجد اذن فیہ المقیم جماعۃ آخری شش ای ینتظم  
 امر جماعۃ آخری بان یکون مؤذن و سجد و امام و من یقوم بامر جماعۃ یتفرقون او یقانون بغیبتہ ثم عطف علی قولہ المقیم جماعۃ  
 مردان صلۃ الظهر والعشاء مرة الاقامة شش ای لیکره له الخرج من الاعند الإقامة فالاستثناء متعلق بقوله ان صل  
 الظهر والعشاء مرة ولا تتعلق له بقوله لا المقیم جماعۃ آخری فان یقیم الجماعۃ الاخری لایکره له الخرج وان اقیمت الفرق بین  
 جماعۃ و بین من صلۃ الظهر والعشاء مرة ان هذا انما یکره له الخرج لانه ان خرج عند الإقامة یتجه نحو الفلحة للجماعۃ  
 ولولم یخرج ویصل یحرز فضیلة الموافقة وثواب النافلة فایثار الثمۃ والاعراض عن الفضیلة والثواب قبیح جدا  
 واما مقیم الجماعۃ الاخری فانه ان خرج عند الإقامة لایتم لانه یقصد الکمال هو الجماعۃ التي یتفرق بغیبتہ  
 وان لم یخرج لایخرج فصادقنا بل یختلف امر الجماعۃ الاخری هو من صلۃ الفجر والعصر والمغرب یخرج و  
 ان اقیمت شش لانه ان صلۃ یکون نافلة و النافلة بعد الفجر والعصر مکروه واما فی المغرب فان النافلة  
 هم اور اگر تین رکعتیں اسی نازرباعی سے پڑھ لی ہوں تو اسے پورا کر لے پھر نفلاً اقتدا کرے شش ای کہ وہ اکثر تو ادا کر چکا اور اگر شرکے لیے حکم  
 کل ہو کہ مگر عصر میں شش ای منی اقتدا کرے عصر کی ناز میں اس لیے کہ نفل ادا دای عصر کے مکروہ ہو کہ اور مکروہ ہو اسکا مسجد سے کلنا جائز  
 ناز نہیں پڑھیں اس مسجد سے حسین اذان ہو گئی مگر مکروہ نہیں اس کے لیے جو سری مسجد میں جماعت کا اہتمام کرتا ہو شش ای ناسکا  
 کلنا منع نہیں جب کی وجہ سے کسی اور جماعت کا انتظام ہوتا ہو اس طرح کہ مؤذن سجد ہو یا امام ہو یا ایسا شخص جو جماعت کو قائم کرے والا ہو  
 اور بغیر اسکے لوگ متفرق ہوتے ہوں یا کم ہو جاتے ہوں پھر عطف کیا اپنے قول لا المقیم جماعۃ پر اپنا قول ہم اور اسکے لیے جو ناز بظہر عشاء  
 ایک بار پڑھ چکا ہو (اذان سنکر مسجد سے کلنا جائز ہی) مگر بوقت اقامت شش ای منی مکروہ نہیں انکو کہ مسجد سے نکل جائیں اذان سننے کے بعد  
 مگر جب تکیر کی جاتی ہو تو یہ بھی نہ نکلے پس استثناء متعلق ہوا اسکے قول لا المقیم جماعۃ آخری سے تو دوسری جماعت کے قائم کرنے والے کو تکیر  
 ہوتے ہوئے بھی کلنا مکروہ نہیں اور منتظم جماعت میں اور اس میں جو ظہر یا عشاء پڑھ چکا ہو فرق یہ ہو کہ اسے تکیر کے وقت کلنا مکروہ ہو یا اگر اس پر  
 ترک جماعت کا اہتمام نہ لگایا جائے اور اگر نہ نکلا اور دوسری بار ناز پڑھ لی تو موافقت کا فاضل اور نفل کا ثواب پائیگا اور فضیلت و ثواب سے  
 اعراض کرنا اور تحت کا اختیار کرنا قطعاً جائز ہے اور جماعت کا قائم کرنا اگر اگرچہ تکیر کے وقت بھی نکلیگا تو اس پر تمت نہیں ہوا اس لیے کہ وہ قصد  
 کرنا ہو کہ اکل طور پر ادا کرے اور وہی ایسی جماعت ہو کہ اسکے نہونے سے متفرق ہو جائیگی اور اگر مسجد سے نہ جائیگا تو فیضل یعنی امر جماعت کے ذریعہ  
 بلکہ جماعت میں مختل ہو جائیگا ہم اور جس نے فجر یا عصر یا مغرب کی ناز پڑھی ہو وہ نکل جائے اگرچہ تکیر بھی کسی جا رہی ہو شش ای اس لیے کہ اگر  
 ناز جماعت کے ساتھ دوبارہ پڑھیکا تو یہ نفل ہوگی اور نفل بعد عصر و فجر کے مکروہ ہو اور مغرب میں یہ بات ہو کہ نفل تین رکعت ہوگی اور تین رکعت کی

[illegible]

كتاب الصلوة



لا تشترک ثلاث رکعات صریحاً سنة الفجر یقتدی من لا یدرکہ ش ای الفجر والمراد فرضہ وجماعۃ ان اذاهما من ادراک رکعت  
منہ صدقہا ولا یقضیہا الا بجماعۃ ش ای ان ثلاث سنة الفجر فان فاتت دون الفرض لا یقضی قبل طلوع الشمس وکذا بعد الطلوع عند  
الرجفۃ وای یوسف امام عند محمد یقضیہا ان الزوال لا بعد وان فاتت مع الفرض فان قضی قبل الزوال یقضیہا جمیعاً وکذا  
بعد الزوال عند بعض الشافعیۃ وعند البعض لا یل یقضی الفرض حده ورسول اللہ علیہ وسلم لما فاتت الفجر لیلۃ التقریر  
تضام مع السنة قبل الزوال بالاذان والاقامة جماعۃ وجعلوا القراءة فعل من فعلہ علیہ السلام شرعیۃ القضاۃ  
بالجماعۃ والیہ فریۃ والاذان والاقامة للجماعۃ وان السنة تقضی مع الفردیۃ فمن ہذا الا حکام علم  
انقل مشروع نہیں ہم اور جو ہانے کہ نماز فجر جماعت سے نہ پانچا اگر سنت پڑھے گا تو سنت جمعوڑے اور جماعت میں افت اگر سے  
فت پر مقام توضیح طلب ہو یعنی دو حال سے ظالی نہیں خواہ کہ سنت پڑھتا ہو اور جماعت قائم ہوئی تو اسکا حکم اور پگڈنڈا گیا خواہ یہ کہ جماعت  
شرعی نہیں کی اور جماعت قائم ہو گئی آپ پھر دو حال میں مل پڑتا ہے کہ اگر میں نے سنت پڑھی تو جماعت نہ پانچا اب اسے پانچا  
جماعت میں شریک ہو اور یہ کہ اگر نہ سنت کی نیت نہ ہو تو اسے نماز میں فرض قبل طلوع تھا کرے اسلئے کہ سنت شروع کرنے سے جب اقام  
ہوئی تو اسکی قضا پنج پورا فرضیت کی اس قول کی وجہ یہ ہے کہ اگر نماز میں فرض کی نیت نہ ہو تو اسے نماز میں فرض قبل طلوع تھا کرے اسلئے کہ سنت شروع کرنے سے جب اقام  
پانچنے کی امید ہو اب سنت پڑھنی انرا مستقر لازم ہے کہ جماعت الگ آئے میں پڑھتے وقت کے سامنے دوسری نماز پڑھنا نہایت بڑا اور ایسے وقت  
میں سنت پڑھے اور شریک ہو جائے اور اگر صرف انقیاد میں شرکت کی امید نہ ہو تب بھی یہی حکم ہو صحیح قول میں آئے کہ اگر جماعت میں شریک نہ  
سنت نہ پڑھے ہم اور جو ہانے کہ ایک کھٹ نماز فرض پانچا اور سنت کو پڑھے (مگر وقت الگ آئے میں جیسا کہ صحابہ سے مافور ہو ہم اور سنت فجر  
کی قضا کرے کہ فرض کے ساتھ شمس یعنی اگر سنت فجر فوت ہو جائے تو اگر بعد دن فجر کے فوت ہوئی ہو آفتاب نکلنے سے پہلے قضا کرے اور ایسے  
ہی امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کہ نزدیک بعد طلوع بھی قضا کرے مگر اگر نماز ایک زوال تک قضا کرے اسکے بعد میں آو اگر سنت مع فرض  
فوت ہوئی ہو اور فرض زوال سے پہلے قضا کرے تو فرض نہ سنت دونوں پڑھے اور بعد زوال کے بھی بعض پیشائے ایسا ہی کہا ہو اور بعض کے  
نزدیک صرف فرض ہی قضا کرے سنت کی قضا کرے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز فجر جب لیلۃ التقریر میں قضا ہوئی تو اپنے سنت سمیت  
مع اذان وکبیر وجماعت وقرأت باجماع تھا کی (نقد لیلۃ التقریر) حدیث میں یوں آیا ہو کہ حضور نے کسی سفر میں پچھلی رات کو قیام کیا اور بلال  
کہا کہ تم جاگو ہم سب سو میں نماز فجر کو پانچا بلال غول می دیر جاگے پھر آگاہی دینا آگئی اور جب سب آفتاب نکلے تک سو یا کیے حضور جاگے تو حکم  
دیا کہ غول می در بیان سے ہٹ چلو کہ شیطان کے اثر سے دوہرہ جا میں پھر غول می دیر چکا آئے اور بعد وضو اذان و اقامت بجات نماز  
پڑھائی اور قرأت پھر کی اور ستین بھی فرض کے ساتھ حسب دستور ادا فرمائیں یہ نماز قبل زوال تھی تو معام ہو گئی آپکے فعل سے مشروعیت قضا  
کی جماعت اور جملہ اذان اور اقامت کے ساتھ اور یہ کہ سنت کا بھی فرض کے ساتھ قضا کرنا جائز ہو تو ان سب احکام سے یہ بھی جانا گیا



عدم انحصار بوجہ النص کی عدم غیور منظر الصلوٰۃ ہے ماعلا قضاء السنۃ فقہاء عن ورنہ النص ہو قضاء الجہان قضاء سنۃ الصلوٰۃ  
 واما قضاء السنۃ فقہاء علم ان سنۃ الفجر اکبر من سائر السنن فلا یلزم من شرعیۃ قضاءها شرعیۃ قضاء سائر السنن لامر قضاءها  
 بقیۃ الفرض قضاء ما یلزم للفرق لکن یلزم من قضاءها بقیۃ الفرض قبل الزوال قضاءها بقیۃ الفرض الزوال کا ہو مگر بعض  
 ان انحصار بقیۃ الفرض کوئی قبل الزوال کا معنی ہے کہ سنۃ الفجر فی الدین مثل ای سواہ یلزم ان الفرض ان اذا ہا اولاً  
 کہ حکم اپنے مقام اور واقعہ کے ساتھ مخصوص نہیں پس دوسری نمازوں کی قضا کی طرف بھی یہ حکم متعدی ہو گا سوائے قضای سنۃ  
 اسلئے کہ جبکہ قرآن یا حدیث سے ثابت ہو تا ہو عام ہو تا ہو تو قلی ہو یا فعلی مگر یہ کہ کوئی وجہ تخیس کی پائی جائے پس دوسرے فرضوں میں کوئی ایسی  
 وجہ نہیں جس سے حکم اپنے اثر پر نہ ہو کہ بوجہ شریعت ہوتی ہو وہ سابقہ نہیں ہوتی جب تک کہ کسی حیثیت یا کسی وقت میں لیا نہ کر دی جائے یا کسی  
 پاداش کے عوض تمام ہو پس نماز پنجگانہ اور ترمذیہ پراہت ہو اسکی قضا کا بھی طریقہ خاص فعل سے سمجھ میں آ گیا بخلاف نماز جمعہ و عید کے  
 کہ وہ ایک ہی کے ساتھ مخصوص ہیں جو دوسرے وقتوں میں نہیں پائے جاتے اور بخلاف سنن و نافل کے کہ وہ ذمہ پراہت ہی نہیں پس اس حکم  
 کا سننوں پر متعدی کرنا صحیح نہیں اسلئے کہ غیر واجب کی قضا غیر مقول ہو تو فعل بھی سنت اپنے موقع پر مقتصر رہیگا لیکن فجر کی سنت کی  
 قضا میں یہ معاملہ ہوا کہ یہ سنت دوسری سنتوں کے ساتھ ہو کہ ترمذیہ نہیں آتا کہ اگر سنت فجر کی قضا مشروع ہو تو اور سنتوں کی بھی قضا مشروع  
 ہوا اور یہ کہ جب سنت فجر فرض کے ساتھ قضا کی گئی تو لازم آئے کہ بدون فرض کے بھی قضا کی جائے لیکن یہ لازم آتا ہے کہ جب سنت کا قضا کرنا  
 فرض کے ساتھ قبل زوال جائز ہو تو بعد زوال بھی فرض کے ساتھ وقت نماز ہوگی جیسا کہ بعض مشایخ کا مذہب ہے اور ان کے نزدیک وجہ یہ ہے کہ قبل  
 زوال سے اسکی قضا کو جمعیت فرض مخصوص کرنا بے معنی بات ہے ہر وقت اسلئے کہ تخیس میں وہی اوصاف معتبر ہوتے ہیں جبکہ امر متفرق  
 و فعل ہوا اور وقت زوال کا اس باب میں کچھ اثر نہیں اور اگر خصوصیت کے لیے جو اوصاف مفید ہوتے تو ہر امر میں وجہ تخیس کمال لینا  
 اسان تھا اور حاصل تقریر جناب شاہ کا یہ ہے کہ حکم قضای نماز اگر عام ہو مگر یہ نہیں کہ سننوں کی بھی قضا لازم آئے قضای وجہ امر مقول  
 تھا اس میں قیاس جاری ہوا اور قضای غیر واجب نام مقول ہو نہ قیاس کو اس میں دخل اور سنت فجر کو ترمذیہ ہو پس اسکی قضا دوسری سنتوں  
 کی قضا جاسکے کہ میں لازم نہ آئیگی اسلئے کہ دونوں میں مماثلت نہیں ان سنت فجر جمعیت فرض قضا کی گئی ہو تو بعد وقت جمعیت قضا کی جائیگی  
 ایک امر متفرق اور یہ قید کہ نماز دال قضا کی جائے اور بعد زوال نہ مختلف فیہ ہو اور حکمت اس میں یہ ہے کہ ماویا واجب و فرض ہر نماز فعل ہو مگر بعض  
 لفظ اسلئے سنت کی جاتی ہے کہ حضور اقدس سے ثابت ہو پس سنت ہونا نماز کا واجب ہے کہ جب وہ بطور سننوں ادا کی جائے اور طریق سننوں  
 اس میں بھی ہو کہ فرض کے ساتھ برہمی جائے پس اتباع فرض کو جب ادا و فعل ہو تو قضا بھی مندرجہ بالا خلاف قبل زوال بعد زوال کے کہ اسے  
 بعد فعل نہیں اور یہ امر کہ سنت فجر کی قضا اتباع فرض ہوا اور دوسری سنتوں کی نہ ہوا اسلئے کہ وہ کو ترمذیہ ہو پس اسلئے کہ حضور بقیۃ قضا کی جائیگی  
 البتہ امر قابل اعتبار ہو ہم اور سنت نماز ہر حال میں چھوڑ دیا جائے ادا قضا کرے مثل یعنی ہر امر کہ اس کے ادا کر کے ساتھ فرض پائے یا نہ

کتاب الصلوٰۃ  
 ۱۴۷



عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من صلى ركعتين بعد الفجر لم يمتعه الله به في حياته ولا في قبره. رواه البخاري ومسلم.

وایتیم ثم ضماها قبل شمس ای قبل رکعتین اللتین بعد الفرض وغیرہ الا یقفہ اصلا ودر رکعتہ من ظہر غیر مصلی  
بل هو مدرک ضماها قبل ای ان حلف لیسلم البظہر جماعۃ فادک رکعتہ یجث لانہ لم یصل جماعۃ لکن راو فضیلۃ للجماعۃ ص  
وای مسجد صلی فیہ یتطوع قبل الفرض الا عند ضیق الوقت ش ای من اتی مسجد اصل فیہ فاراد ان یصل فرضہ  
فصل یاتی بالسنن قال بعض شائخنا ومنہم الکرخی لان السنن انما سمت اذا ادى الفرض بالجماعۃ اما بید نہ  
فلا وقال الحسن بن زیاد من فاتتہ الجماعۃ فاراد ان یصل فی مسجد بدیۃ بید او بالکتوبۃ لکن الاصح ان یاتی بالسنن  
(یعنی اگر سنت ظہر میں پڑھی اور فرض کے لیے جماعت قائم ہوئی تو سنت نہ پڑھے اور وہ قیود جو سنت فجر میں تھے بیان نہیں) ہم پھر آئے قبل  
شفعۃ سنت کے قضا کرے ش یعنی جو دو رکعت سنت بعد فرض ہوتی ہو اس سے پہلے یہ چار رکعتیں جو گرمی میں قضا کرے وہ ایسا ہی درغزائیں  
ہو اور عمدۃ الرعاۃ میں ہو کہ دو رکعت والی سنت پڑھ کر اسے قضا کرے اسلئے کہ پہلی سنتیں تو اپنی جگہ سے ہٹا ہی چکیں اب پچھلی سنتوں کو کیوں  
جگہ سے ہٹائے اور عائشہ سے مروی ہے انہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قاتلہ الاکرع قبل لظہر فہما لقاۃ الرکعتین یعنی شان یہ ہو کہ اگر ظہر  
صلی اللہ علیہ وسلم کی جب چار رکعت قبل الظہر فوت ہو جائیں تو اسے بعد دو رکعتوں کے قضا کرتے اس کے دو مرتبہ ہوئے نہ قضا ہی سنت ظہر ملے کہ  
کب قضا کرے اور یہی قول جو جناب استاد علیہ الرحمۃ نے بشہادت فعل غیر علیہ السلام نقل کیا قیاس کے بھی مناسب ہو ہم اور ان کے سوا ائمہ سنن  
قضا نہ کجا میں ہرگز یہ طلب نہیں کہ قضا کرنا منع بلکہ یہ امر ہو کہ قضا واجب ہو نہ قضا کرنے میں ثواب سنت پائیگا نفل ہو جائیگے مگر ناجیز  
کے نزدیک یہ امر ہو کہ سنن قضا کجا میں نہ اسلئے کہ قضا لازم ہو بلکہ اسلئے کہ یہ ثواب نفل اس محرومی کا عوض ہو جائیگا جو ترک سنت کے ہوئی ہو اور  
وظائف قضا شدہ کا قبل زوال پڑھ لینا تا تو بھی ہو اور کثرت اس خصوصیت میں یہ ہو کہ سنتیں و حال پر ہیں نہ قبل فرض نہ اور وہ فجر کی ہیں اور  
ظہر کی اور ان دونوں کی قضا کا ذکر ہو گیا ہے بعد فرض اور ان میں بوجہ ادائی فرض قضا کی ضرورت نہیں رہی سنتیں قبل عصر و عشاء یہ مستحبات  
ہیں ان کا مثل سنن ہو کہ نہ خلاف ہو ہم جسے جماعت میں ظہر کی ایک رکعت پائی وہ جماعت نماز پڑھنے والا نہوا بلکہ فضل جماعت کو پالیا ش یعنی اگر  
حلف کی کہ میں ظہر جماعت پڑھو گا پھر ظہر کی ایک رکعت پائی حائث ہو جائیگا اسلئے کہ اس نے جماعت نماز میں پڑھی بلکہ فضل جماعت کا پایا ہوا  
حدیث میں اذکر کثرت من الصلوۃ فقد اکرک الصلوۃ جسے نماز کی ایک رکعت پائی اس نے نماز پائی اس کے خلاف نہیں اسلئے کہ وہ معمول ہو  
معنی مذکور پر یعنی فضل جماعت پر شامی میں ہو کہ ظہر کی تین رکعتیں پانے سے بھی نماز جماعت نہیں ہو اور یہ بھی ہو کہ اکثر رکعتوں کا پائیوا  
گو یا کل کا پائیوا لا ہو ہم ایک شخص مسجد میں آیا جب میں نماز جماعت ہو چکی تھی وہ فرض سے پہلے نوافل و سنن پڑھ سکتا ہو اگر وقت تنگ نہ ہو گیا  
ش یعنی جو ایسی مسجد میں آیا جب میں نماز ہو چکی تھی تو ارادہ کیا کہ فرض اکیلا ہی پڑھ لے تو کیا وہ سنتیں پڑھے کہ ہمارے بعض شائخ نے  
جنین سے کرخی بھی ہیں نہ پڑھے اسلئے کہ سنتیں سنون تب ہیں کہ نماز جماعت پڑھے مگر یہ جماعت سنت نہیں اور کما حسن بن زیاد نے کہ  
جماعت فوت ہوئی ہو ارادہ کرے کہ گرمی مسجد میں (وہ جگہ جو نماز کے لیے صلا و تحوہ کجا لے کر مسجد بنی) پڑھے تو فرض سے شرع کرے مگر صحیح ہو کہ سنتیں بھی پڑھے

روایت میں حضرت عائشہ سے  
اس کے بعد دو رکعت زیادہ وقت اور نماز  
کو دو رکعتیں قبل فرض یا نماز کی  
ویدینے کے اور صحیح بخاری میں ہے کہ  
پیارے رکعت کو قضا کرے یا سنن کو  
قبل فرض کے اور نماز اور دو رکعت کو  
وسم نماز کے بعد نماز اور دو رکعت کو  
نفل کے بعد نماز اور دو رکعت کو  
نفل کے بعد نماز اور دو رکعت کو

### کتاب الصلوۃ

کے سوال میں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
سنن کو اور بھی کر کے نہ پڑھو  
نہیں کہ جماعت میں نہ پڑھو  
کی ہوتی اور سنت اور سنن کی  
فرض میں ان کی جگہ سے نماز سے  
قابوس میں ابی حنیفہ سے  
آخوند خراسانی سے  
کی نماز میں نہ پڑھو  
روایت کی جو اور ایک حدیث ہے  
میں کہ اگر نماز میں نہ پڑھو  
سنن کو نہ پڑھو  
پارکعت قبل شمس  
حدیث ابن ابی حنیفہ سے  
سنتیں سنون تب ہیں

عبداللہ بن مسعود  
مسلم بن احمد  
مسلم بن احمد



فان النبی علیہ السلام واظہر علیہا وان فائتہ الجماعة لکن اذا ضاق الوقت بترك السنة ویودی الفرض حذر عن التفویض  
 من اقتدی بامام راکم فوقفت حتی رفع راسه لمد يد راکمة ش خلافا لفرم صرح من راکم فالحق امامه فيه  
 صرح ش خلافا لفرم فان ما اتی به قبل الیها م غیر معتد به فذلک امام ابی علیه قلنا وجدت المشاکلة فی جزء واحد

### باب قضاء الفوائت

بیشک پیغمبر خدا نے اپنے پیغمبر کی فراموشی (لہذا سنتین بڑھے) اگرچہ ایک جماعت فوت ہوئی ہو یعنی جماعت سے نماز نہ پائی ہو تب بھی سنتین بڑھ گئے ہمارے  
 بیک وقت تنگ ہو جائے تو سنت ترک کر دے اور فرض ادا کرے فوت نماز سے پیچھے نہ کہے نہ اولیٰ تو یہی ہے کہ سنتین ادا کرے اور فرض  
 جماعت پڑھے لیکن ہمارے دولت یسر نہ آئے تو نہ پڑھنے کے یہ معنی ہیں کہ وہ سنتین اپنے کمال پر نہیں رہیں گویا نوافل کی حد میں اتر آئیں  
 اور پڑھنے کے معنی یہ ہیں کہ ایک قصور وہ ہو اور دو سال اسیر اور زیادہ نہ کرنا چاہیے ہر کیفیت پڑھنا اولیٰ اور قول صحیح ہو ہم جسے کسی علم کی اقتدا  
 کی جو رکوع میں تھا اور ٹھہرا رہا یا تنگ کر لیا کہ نام نہ سر ٹھایا تو اسے رکعت نہیں پائی ش اس میں فرق کا خلاف ہو ہم جسے رکوع کیا (یعنی  
 امام سے پہلے) پھر امام جبکہ اور مقتدی سے اسی رکوع میں مل گیا اچھ ہوگی نماز ش فرق کا میں بھی خلاف ہو اسلئے کہ جو امام سے پہلے کیا  
 وہ غیر معتد تھا تو ایسا ہی وہ بھی غیر معتد ہوگا چاہے نہ کیا گیا ہو کہینکے شرکت ایک جز میں پائی گئی وقت یہ وہ مسئلے ہیں جس میں فرق نہ  
 اختلاف کیا ہو یہ کہ امام کو رکوع میں نہ پایا بلکہ امام رک تھا اور مقتدی شرکت ہوا اور کھڑا ہی رہا ہمارے نزدیک یہ رکعت نہیں ملے گی  
 کہ رکعت قیام تمام فوت ہوا اور قیام تنہا لاشی ہو اور فرقہ کہتے ہیں کہ حکم قیام میں امام کو پایا یعنی رکوع میں گو خود رکوع نہیں کیا اور ہماری  
 دلیل یہ ہے کہ جو شرکت کافی نہیں بلکہ شرکت فی الفعل شرط ہو اور دو مسئلہ یہ ہے کہ مقتدی نے نیت باندھی اور جلد ہی پچھ گیا اسلئے بعد  
 امام نے رکوع کیا اور ابھی یہ مقتدی بھی رکوع میں تھا فرقہ کہتے ہیں یہ رکعت نہیں ملے گی اسلئے کہ جو رکوع مقتدی نے کیا تھا وہ فاسد تھا اسلئے  
 کہ امام کے خلاف اور پہلے تھا پھر جب امام ملا تو اس فاسد پر رکوع صحیح کی بنا کیونکر ہو سکتی ہے اور ہمارا جواب یہ ہے کہ یہ فساد موقوف تھا  
 اور مخالفت تمام امام نہ ملتا تو حکم کمال دیا جاتا امام مل گیا تو مخالفت تبدیل ہو گئی اور جب یہ مخالفت موافقت ہو گئی ہے  
 بنا بھی صحیح ہوگی اور یہ جو کہنے کا مستفاد ہو قول پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا لَمْ یُخْلَقُوا لِيَدْعُوا رَأْسَهُ قَبْلَ الْفَرَامِ أَنْ يَكُونَ  
 لَكُمُ اسْمُ كَاذِبٍ یعنی کیا وہ نہیں کرتا جاپنا سر امام سے پہلے اٹھاتا ہے کہ اس کا سر گدھے کا سر ہو جائے۔ اس میں دو امر ہیں مسئلہ یہ کہ  
 امام پر سبقت حرام ہو گناہ ہوگا اسے یہ کہ نادان فاسد ہوگی ورنہ حضور را عا دے کا بھی نہ کہے فوائت اور اگر مجرد عید موجب فساد  
 ہوتی تو سو یہ صفوت وغیرہ میں بھی وعید شدید موجود ہے پس یہ مخالفت قابل اصلاح ہے اور پائی گئی

### باب قضای فوائت

ف یہ مسئلہ یعنی قضا ہونی نمازوں میں ترتیب میں وجود سے ثابت ہوئی ہے کہ حضور کی نماز ظہر اور عصر جب تک وقت میں

کتاب الصلوٰۃ

۱۴۹







ہر ایک اضافی الوقت **فصل** الاستثناء متصل بقول فرض الترتیب المعنی انضاف الوقت عن القضاء والاداء وان كان  
 الباقی من الوقت بحيث یسع فی بعض الفوائض مع الوقتیة فانہ یقفہ ما یسعہ الوقت مع الوقتیة کا اوقات العشاء  
 والوتر لم یبق من وقت الفجر الا ان یسع فیہ کسکات یقفی الوتر ویدل الفجر عند ابن حنیفہ وان فات الظہر والعصر  
 من وقت المغرب لاما یصل فیہ سبع رکعات لصلی الظہر والمغرب اور تسلیت اوقات سنتہ حدیثہ کانت اوقدیۃ  
**فصل** قبل الستۃ وما دونہا حدیثہ ووافوقہا قدیۃ کذا فی فوائد الجامع الصغیر للسماعی **ہر** وقت بعد الکثرۃ اولا  
 ہم مرتبہ کہ وقت ادا کا تنگ ہو جائے یہ نہایت متعل بہ اس کے قول فرض الترتیب اور معنی یہ ہیں کہ وقت تنگ ہو جائے کہ قضا دارا دونوں کی مائی  
 نہ ہو اور اگر وقت اس قدر ہو کہ آئین قضا شدہ نازن سے ایک دو پڑھ لیا اور وقت دالی بھی پڑھ لیا تو وہ بقدر وسعت وقت قضا شدہ  
 نازن وقتیت میں پڑھے جیسا کہ جب عشا اور وتر دونوں قضا ہو جائیں اور صبح کا وقت بھی اسی قدر ہو جائے کہ پانچ رکعتیں آئین پڑھی جائیں  
 اب وتر پڑھے (تین رکعت) اور فجر کی نماز پڑھے (دو رکعت) اب وضو کر کے نزدیک (اسی لیے کہ صاحبین کے نزدیک ترست ہے اور تالیع عشا) اور اگر ظہر و عصر  
 فوت ہو اور مغرب کے وقت میں بھی اس قدر گنجائش ہو کہ سات رکعتیں پڑھ لی جائیں تو ظہر اور مغرب ہی پڑھے (اور عصر مجھوڑ دے) **ف** آئین  
 تصحیح و توضیح ہو مسئلہ ترتیب کی پہلی صورت میں دوام رکھائے ہیں ایک یہ کہ اگر ترتیب کی رو سے عشا مقدم بھی ماضیق وقت سے ترتیب کا  
 لحاظ نہ ہا تو کسی کے کہ وتر مستقل نازن فرض عشا کی تالیع نہیں اور دوسری صورت میں یہ رکھا یا ہو کہ ظہر کے بعد مغرب پڑھے اور عصر در میان  
 رہ جائے فرض کہ تنگی وقت سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے ہم یا نماز قبول جائے جیسے ظہر پڑھی اور یا دبی نہیں پھر عصر پڑھ لی یا سو وقت  
 ترتیب ساقط ہے یا پھر وقت کی نماز فوت ہو لی ہو جدید ہوں یا قدیم ش ایسا ہی ہو فائز جامع صغیر حاسمی میں ہم کہ ہو گئی ہوں کثیر  
 ہو جائیکے بعد مانہ **ف** کئی بحثیں ہیں اس توضیح یعنی چھ وقت کا زیر پر ہو جانا موجب اسقاط ترتیب پر پھر یہ چھ وقت عام ہیں کہ  
 قدیم سے اسکے دئے ہوں یا ابھی قضا ہوئے ہوں اور آئین احتراز ہے قول بعض سے کہ فائزہ قدیم سے ترتیب ساقط نہیں ہوتی مثلاً ایک  
 شخص نے مدت تک نماز نہ پڑھی پھر پڑھنے لگا اور مدت تک برابر پڑھتا رہا پھر ایک دو وقت کی نماز قضا ہو گئی اور یہ قضا شدہ نماز یاد ہو کر قضا  
 نہیں کرتا اور اس کے پڑھتا ہو تو فتویٰ اسی پر ہو کہ یہ صاحب ترتیب نہیں اور اس کی آئینہ نازن صحیح ہو گئی پس فائزہ قدیمہ سقط ترتیب ہوئی اور کہا  
 بعض نے کہ نماز اس کی یاد نہ ہوگی اس لیے کہ فائزہ قدیمہ سے ترتیب ساقط نہیں ہوتی تو اب یہ صاحب ترتیب ہو سکا اس تقسیم اور تعریف پر مصنف کے  
 احتراز کیا گیا ہے کہ جب چھ جدیدہ ہیں اور اس سے زیادہ قدیمہ کو کہو نہ کر صحیح ہو گا یہ قول کہ چھ جدیدہ ہوں یا قدیمہ اس لیے کہ چھ تو قدیمہ ہی ہیں کثیر  
 اور نے حکمت جواب یہ ہو کہ من میں معنی لغوی مراد ہیں جیسا کہ ابھی ہم نے تصریح کی اور شرح میں بیان ہے اصطلاح فقہا کا تو اب کوئی اضافہ  
 نہیں ہو سکتا کثرت کے بعد کہ بجا نایہ ہو کہ کسی کے دئے میں پچیس نازن نہیں قضا کرنے کے لیے چھ رہ گئی ہوں یا صرف چھ ہی قضا ہوئی ہوں  
 دونوں صورتوں میں ترتیب ساقط ہو جائیگی مگر من میں فائزہ سنتہ سے چھ وقت مراد ہیں پس وتر سمیت پانچ وقت ہو گئی نازن چھ ہو گئیں

نماز وتر کا ترتیب

کتاب الصلوٰۃ







فمن جازفته صلوة فادع مع ذكرها ثم ابعثها فاستدركها الخ من غير التبريك عند بوسنة محمد في الغيرة وتوف وهو القياس عند  
الحنيفة فادع وتوف فان كان في سماع الكل وان قضى الفائتة من التمس الخ اذا ما بدل وصفه فربما لا يصلها فان كان لا يزال من بدل الا ان التمس  
بطلان اصل الصلوة عند الحنفية ابي حنيفة خلافا للحنابلة وانما قال ابو حنيفة بالف التوف لان ذلك انما هو الوجوب رعاية التوف باد اغيرة وتوف  
ادع واسم من ادع عليه التبريك في الكثير وهذا باطل فقلنا بالتوف حتى يظهر ان رعاية التبريك كانت في الكثير فلا يجوز ان كانت القليل فقلنا

باب سجود السهو

يجب له بعد السلام واحد سجدة فان تشهد وسلام اذا قدمكنا او اخره او ركعة او غير واجب او تركه ساهيا لا ركوع قبل القراءة وتاخيرها  
الى الثالثة زيادة على التشهد ركوع عن ان يخطئ ان يركع على التشهد الاول فليجعل سجدة السهو قبل ان يجلس عليه يسجد السهو

ش ایک آدمی کی نماز تھا ہوئی اور اس کے یاد ہونے کے ساتھ بائچ وقت تک برابر پڑھا گیا تو یہ پانچوں نمازیں (جو بے وقتا کر سکے پڑھیں)  
فاسد ہو گئیں ایسے کہ اس پر ترقی اب بھی ملے گا ابویوسفؒ اور محمدؒ کے نزدیک یہ فساد قطعی ہے یعنی اصلاح پذیر نہیں اور قیاس بھی یہی ہو گا جو حنفیہ  
کے نزدیک فساد موقوف ہو یعنی اصلاح ممکن ہے اگر اسے چھٹی نماز بھی ادا کر لی تو وہ صبیح ہو گئیں (ایسے کہ اب معلوم ہو گیا کہ صاحب ترتیب نہ تھا اور  
غیر صاحب ترتیب کی نماز ہر طرح صحیح ہے) اور اگر دیکھ میان میں چھوٹی ہوئی نماز تھا کر لی تو یہ پانچوں نمازیں جو پڑھی تھیں باطل ہو گئیں (ایسے کہ اصلاح  
نہوئی اور وہ صاحب ترتیب مان لیا گیا پس امام صاحب نے انتظار کرنے میں اس بات کا کہ وہ صاحب ترتیب نہ تھا یہ یا نہا اور صاحبین فورا حکم دیتے ہیں  
اور باطل وصف و فضیلت ہو گا نہ اصل نماز ایسے کہ فضیلت باطل ہونے سے اصل نماز کا باطل ہونا امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک لازم نہیں تھا اور  
محمدؒ کے نزدیک تحریمہ منع ہوا تھا شامل وصف و فضیلت پر تو فضیلت کے باطل ہونے سے تحریمہ بھی باطل ہوا اور تحریمہ کے بطلان سے نماز نہوگی (اب  
اس کے دو رجحان ہیں امام محمدؒ کے نزدیک صرف ثواب ذکر پایگا اور چھوٹے کے نزدیک ثواب نفل پایگا) اور ابو حنیفہؒ نے فساد موقوف کا جو حکم دیا  
ایسے کہ اگر رب نمازیں فاسد ہو جائیں اور فساد موقوف نہما ایسے کہ ترقی کی رعایت ضروری ہے تو صبیح ادا کر گیا تو یہ ظاہر ہو گا کہ ترتیب  
کی رعایت کثیر (یعنی چھ سے زیادہ میں بھی تھی اور یہ باطل ہو لہذا ہنسنے کا کہ فساد موقوف ہے یہاں تک کہ ظاہر ہو یہ امر کہ رعایت ترتیب  
فضا کی کثیر میں تھی تو یہ رعایت جائز نہیں مگر رعایت ترقی کی قابل میں ہے تو جائز ہے (اور ایسے حکم میں جسکی نسبت قطعی فیصلہ نہ ہو سکے تو وقت پہلی ہی)

باب سجود الشهو

ہم یہ سجدہ سہو کے عوض واجب ہوتا ہے (اس طرح کہ التعمیات پر ہلکے) ایک سلام پھیرے دو سجدے کرے پھر تشہد کہے اور سلام پھیرے  
جب کسی رکن کو مقدم یا مؤخر کر دے یا مکرر کرے یا کسی واجب کو بدل دے یا چھوڑ دے سہو سے (یعنی عند انکارے) در نہ کسی اصلاح نہ ہو گی  
میسے فرات سے پہلے رکوع کرنا یہ مثال ہے تقسیم کی) یا منبری رکعت کے قیام کو مؤخر کر دینا (اس طرح کہ) تشہد پر کچھ زیادہ کرنا (مثال پڑتا خیر کی) ش  
امام ابو حنیفہ سے مروی ہے جس نے پہلے تشہد پر ایک حرف بھی زیادہ کیا اس پر سجدہ سہو واجب ہو گیا اور کہا گیا کہ کہ لا تلتزم الخلل علی محمد







نقل فلن قلت لم قال بل هذا المسئلة وضعت لستان شاء وقال فلهذا المسئلة وضعت سادسة ولم يقل ان شاء مع ان الركعتين  
نقل في الصلوتين بحيث لو قطع لا قضاء فيكون في هذا المسئلة ضم السادسة معية ابشيت قلت ضم السادسة في هذا المسئلة كذا  
من ضم السادسة في ذلك المسئلة مع انه لو قطع لا قضاء في المسلمين في ذلك لان فرضه تم في هذا المسئلة لكن بتأخير السلام يجب في الجوهو  
في هاتين الركعتين فيجب السجود لانه نقصان الفرض في هاتين الركعتين فلو قطع هاتين الركعتين بان لا يسجد السجود لانه ترك  
الواجب وجلس من القيام وسجد للسجود وسجد السجود والوجه الثاني فلا بد ان يضم سادسة على الركعتين وسجد للسجود وسجد لانه  
المسئلة فان الفرضية قد بطلت فاذكر ان من ترك ركعتين نقصان الفرض غير موجود هنا علم ان اصل الصلوة باطلة عند من جعل علم انهم السادسة  
صيانة عن المطلات كذا في هذا المسئلة فلهذا لم يقل ان شاء ولما قال في ثوبان عن سنة الظاهر لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه التحريم بقاء  
هو من اقتد به فيها صلاها ولو افسد قضاها فاش لان شرع تصداده وعند من جعل يصلي ستا ولو افسد لا يقضه شل كان الامام لا يقضه

مستقل تحريره من بنيت الامام سنت چاہیے اور یہاں نماز گمان فرض شروع ہوئی تو نفل ہو جائیگی سنت نہ ہوگی شل اگر تو کہے کہ اس سے پہلی صورت  
میں تو کما کہ چھٹی رکعت چاہے تو پڑھ جائے اور اس مسئلہ میں کما کہ چھٹی رکعت ملائے اور یہ نہ کما کہ اگر چاہے باوجودیکہ دونوں صورتوں میں یہ کعتیں نفل ہوگی  
اسطور پر کہ اگر تو رکعتیں قضا لازم نہ کیگی تو چاہیے تھا کہ اس مسئلہ میں بھی یہ قول کہ چھٹی رکعت ملائے قید بہ حیثیت ہونا بھی ماقول کہتا کیا ہے تو  
ملائے تو میں جواب دوں گا کہ چھٹی رکعت میں پچھلی صورت میں پہلی صورت سے زیادہ منوکہ ہو باوجودیکہ قطع کرنے سے قضاء بین لازم آتی ہو نہ بین  
اور یہ یعنی منوکہ ہونا ایسے ہو کہ اس پچھلی صورت میں فرض تو تمام ہو گیا مگر بوجہ تاخیر سلام کے سجدہ سونواجب ہوا اور سجدہ سونواجب کے نقصان فرض  
کے لیے واجب ہو ان دونوں رکعتوں میں تو اگر ان رکعتوں کو متصلی تو رکعتیں اس طرح کہ سجدہ سونواجب سے تو ترک واجب یعنی ترک سجدہ سونواجب  
لازم آئے گا اور اگر ایسا کرے کہ قیام سے بیٹھ جائے اور سجدہ کرے سجدہ سونواجب وہی المسنون لیکہا پس ضرور ہو کہ چھٹی رکعت ملائے اور دو رکعتوں  
کے بعد جب کہ سجدہ اور سجدہ سونواجب کے (تا کہ ادا بطور معروف ہو) بخلاف اس مسئلہ کے کہ بین فرضیت نماز کی تو باطل ہی ہو چکی تھی تو نقصان  
فرض کی تلافی کا جو چہ نہ ذکر کیا بیان نہیں ہو علاوہ برہن اعلیٰ نماز ہی محمد کے نزدیک باطل ہی ہو تو جانا گیا کہ چھٹی رکعت ملائے ایسے ہو کہ بطلان سے بچے  
(ورد ایک رکعت نماز ہی نہوتی) تو یہ منوکہ رکعتیں اس مسئلہ میں ہی لیے ماننے نہ کما اگر چاہے اور یہ جو کما کہ یہ دونوں کعتیں سنت ظہر کی نائبہ ہوگی ایسے  
کہ یہ غیر خدا صلاہ طبعیہ سلم نے سنت نے تحریر سے ہمیشہ ادا فرمائی ہو ہم اور جسے ان (زائد رکعتوں) میں اسکی اقتدا کی ان دونوں کو پڑھا  
اگر فاسد کر دی ان دونوں کو قضا کرے شل ایسے کہ سے تصددا شروع کیا (تو ان تمام کما سکندہ پر ہو اور یہ قول ابو یوسف کا ہی ہم اور امام محمد کے  
نزدیک چھ رکعتیں پڑھے ان اگر فاسد کرے تو قضا کرے شل جب صلح نام قضا نہیں کرتا اور امام کی نماز پر مقتدی کی نماز کا قیاس کرتے ہیں تعدا بھی  
وہی ہوا اور فرمائی ہی ہو ایسے کہ جب امام کی نماز غیر لازم الاقامت ہی تو مقتدی کی نماز کے خلاف کماں سے ہوگی مگر فتویٰ ابو یوسف کے قول پر ہو  
مگر تاہم کے نزدیک ایک امر اور بھی ہو وہ یہ کہ مقتدی نے اس گمان پر اقتدا کی تھی کما امام فرض پڑھتا ہو تو اسکی نماز بھی ظنی ہوگی اور شرع باقصد



متنفل ركعتين وسها فجد لا يثبت نش لان سجد السهو وقع في خلال الصلوة فان سجد بنو عمر ش اى على بعد الصلوة  
الضرعية نافلة من غير ان يجزئ التيمم يجوز سلام من حليا السهو فيه عظمه ما وقوا حاشي بضم الاقدا وبه وسط  
وضوءه بالقهقهة ويصير فرضه اربع ابدنية الاقامة ان سجدا بعد الاقدا ش اى المصلى الذى عليه سجدة  
السهو وان سلم وان غصلوته قبل ان يسجد للسهو ويخرج عن الصلوة خروجه وقوا في نظرنا ان يسجد للسهو وبعد ذلك  
السلام يحكم بان لا يخرج عن الصلوة وان لم يسجد بل رفض الصلوة يحكم بان قد كان خريج عنها حتى ان لم ثم اقتد به انسان ثم يسجد  
للهو يكون الاقدا صحيحا ولو لم يسجد بل رفض الصلوة لم يعجز الاقدا وما واذا سلم ثم قهقهة ثم يسجد يحكم بطلان وضوءه

۱۵

ہرم شاکے اب لزوم تھا کی کوئی وجہ نہیں اور اگر نفل سمجھا کہ اقتدا کی ہو تو لزوم ظاہر ہو و اللہ اعلم ہم دو رکعت نفل کی پڑھی اور سو گیا پس جب  
کیا اب (بعد سجود) دوسری نماز اسپر بنا کر سے نش ایسیلے کہ سجدہ سو اسکی نماز کے درمیان میں واقع ہوگا (اور ایسا نہ چاہیے) اور اگر بنا کر لی  
تو بنا صحیح ہوگئی نش یعنی اگر کسی تحریمہ سے نفل پڑھی اور تحریر از سر نو لکھا جائز ہو و کما گیا کہ سجدہ سو آخر نماز میں پھر کرے ایسیلے کہ پہلا  
سجدہ باطل ہو گیا اور کما گیا کہ کرے مگر قول دل صحیح ہو اس مقام سے ظاہر ہو کہ تعداد رکعات کوئی شرنہیں مگر نماز میں دو طرح کی ہیں ۱۔ وہ جنکی  
تعداد از جانب شارع میں ہے جیسے فرض و اجبات امین تعداد میں کرے یا نکرے یا خلاف میں کرے ہر حال میں نماز وہی ہے جو منجانب اللہ  
معیین ہے ہر بندے کے تعین کو کچھ دخل نہیں منکاسی کہ کمالہ طر پڑھتا ہوں یا نظر کی چار رکعت پڑھتا ہوں یا نظر کی چھ رکعت پڑھتا ہوں یہ  
حالیتن برابر ہیں مگر وہ جنکی تعداد منجانب اللہ میں جیسے سنن یا نوافل یہ ایک ایک شفعہ واجب ہوتی ہیں یعنی جب تحریمہ باندہ تعداد رکعت  
پوری نہ کرنا واجب ہو گیا مگر اختیار ہو کہ بعد ختم شفعہ دوسر شفعہ کی بنا اسپر کرے اور جب یہ شفعہ شروع کر گیا یہ بھی واجب الاتمام ہو جائیگا ایطرح  
جستہ رچا ہے پڑھے مگر امین تعداد کا خیال کرے یا نکرے کچھ بھی متبر نہیں ایسیلے کہ تعین من جانب العبد ہو اور ایسی تعین بدن فعل کے  
بے اثر ہو اگر تھی ہر قسم جسکے ذمہ سجدہ سو ہو اور سلام پھیر دے تو یہ سلام اس نماز سے خارج کر دیتا ہے مگر خروج موقوف ہوتا ہے یعنی اگر سجدہ  
سو کر لیا تو یہ سلام خروج نہوا ورنہ خروج ہی) بیان تک کہ (بعد سلام قبل سجود) اگر کوئی اسکی اقتدا کرے تو اقتدا صحیح ہوگی اور قیتمہ سے وضو  
باطل ہو جائیگا اور اگر مسافر تھا اور اقامت کی نیت کر لی تو فرض اسکے دو سے چار ہو جائینگے اگر سجدہ کر لیا بعد سلام کے اور اگر سجدہ کیا تو  
خارج ہو گیا (نہ اقتدا صحیح ہوئی نہ قیتمہ سے وضو باطل نہ نیت اقامت سے فرض زائمہ نش یعنی اس نمازی نے جسپر سجدہ سو ہو اگر سجدہ سو  
کرنے سے پہلے آخر نماز میں سلام پھیر دیا تو یہ سلام اسے نماز سے خارج تو کر دیگا مگر یہ خروج موقوف ہوگا پھر دیکھا جائیگا اگر اس سلام کے بعد سجدہ سو  
کیا تو حکم کیا جائیگا کہ وہ پہلے سلام نے خارج نہیں ہوا تھا اور جبکہ احکام نماز اس سے متعلق رہینگے جیسا کہ قبل سلام تھے) اور اگر اسنے سجدہ کیا بلکہ  
نماز کو توڑ ڈالا حکم کیا جائیگا کہ وہ نماز سے (سلام کے ساتھ ہی) نکل گیا تھا بیان تک کہ اگر سلام کیا بعد اسکے اسکی اقتدا کسی نے کی پھر سوکا سجدہ کیا  
اقتدا صحیح ہو جائیگی اور اگر سجدہ کیا بلکہ نماز توڑ دی تو اقتدا صحیح نہوگی اور جب اللہ پھیر سکے بعد قیتمہ لکایا پھر سجدہ کیا اسکے وضو کے باطل نہ کیا حکم کیا جائیگا



اذا لم يقصه وجد في خلال الصلوة ولو لم يجز بل فرض لم يتقبل وضوءه ولو سلم ثم نوى الاقامة ثم سجد السهم وصلها الفرض  
 او بعد ان نية الاقامة كانت في خلال الصلوة ولو لم يجز بل فرض لم يتقبل وضوءه اربعاً لان نية الاقامة وجد بعد الصلوة  
 وسلم نية القطع بطل نية شح حتى تكون تحريمه باقية كما مر هناك اول مرة انه لم يصح استأنف ان اكثر اخذ ما غلب على ظنه  
 اذ كان في الاستئذان حرج وان لم يغلب على الظن ولا في كل موضع ظنه اخر صلوة شح يعني ان شك ان صلواتك ثلث ركعات او اربع ركعات  
 ولم يغلب على ظنه احد مما اخذ بالاقول هو الثلث لكن يقعد ثم يصلي ركعة اخرى ولما يقع لانه يمكن ان يكون اخر صلوة والفضل لا يخرج  
 فرض قوله ظنه اخر صلوة ليس المراد بالظن رجحان احد الطرفين بل المراد الوهم لان المفروض ان لم يغلب احد الطرفين على الاخر  
 ايسر من تقصير نمازك انما هو باليكيا اور اگر سجد نکلیا بلکہ توڑ ڈالا وضو باطل نہ اور اگر سلام پھیرا پھر مسافر نے اقامت کی نیت کی پھر سجدہ سو کر لیایا  
 فرض اسکا چار رکعت کا ہو گیا اسیلئے کہ نیت اقامت کی نماز میں حاصل ہوئی اور اگر سجدہ نکلیا بلکہ نماز کو توڑ ڈالا اس کے فرض چار رکعت کے ہو گیا اسیلئے  
 کہ نیت اقامت کی نماز کے بعد پائی گئی ہم بھول گیا اور نماز ختم کرنے کی نیت سلام پھیرا اسکی یہ نیت باطل ہوئی یہاں تک کہ پھر اسکا باقی ہو گیا  
 جیسا کہ گذر گیا اور وہ چہرے کی یہ ہو کر سلام میں دو احتمال ہیں سب کر نماز ختم کی گئی سب یہ کہ سجدہ سو کے لیے سلام پھیرا اور احتمال اول  
 غالب تب ہو کر نماز میں سو وغیرہ نہ اور احتمال ثانی در صورت سو غالب ہو اور سلامی دوسری صورت میں ہو پس باوجود احتمال غالب نماز سے  
 خارج نہیں مانا جائیگا مگر یہ کہ علامہ اس احتمال کو ساقط کرے جیسا کہ سلام پھیر کر نماز سے علحدہ ہو گیا اور کوئی فعل خلاف نماز نہ کیا یا سجدہ نکلیا ہم پہلی بار  
 جسے شک ہو کہ اس نے نماز کتنی پڑھی اسے نماز پڑھے اور اگر یہ شک بار بار ہوتا ہو تو غلبہ ظن پر عمل کیا کرے شح اسیلئے کہ جب شک کو زیادہ  
 ہوئے استنباط میں حرج واقع ہوگا ہم اور اگر ظن غالب کسی طرف نہ اور اقل کو اختیار کرے یعنی اگر شبہ ہو کہ ایک رکعت پڑھی یا دو تو ایک ہی  
 کو اختیار کرے اسیلئے کہ ایک تو بہر حال میں پڑھی ہو اور ایسے ہی تعداد آیات تسبیحات و سجود وغیرہ میں حاصل یہ ہو کہ جابر بالیقین ثابت ہو  
 اسے اختیار کرے اور مشکوک چھوڑ دے اسیلئے کہ دونوں جانب شک ہو اور کسی جانب جو ترجیح نہیں تو ایسی بات قابل اعتبار نہیں ہے  
 ہم اور پہر ایسی رکعت کے بعد قعدہ کر لیا کرے جسے آخر نماز خیال کر سکے شح یعنی اگر شک ہو کہ اسے تین رکعت پڑھی ہو یا چار رکعت اور  
 کوئی بات بھی گمان میں غالب نہ ہو کی اقل کو اختیار کرے اور وہ تین رکعت ہو مگر بیٹھ جائے پھر ایک رکعت اور پڑھے اور بیٹھے اسیلئے کہ ممکن ہے  
 کہ یہی رکعت اسکی نماز کی پچھلی رکعت ہو اور قعدہ اخیر فرض ہو اسکا اہتمام زیادہ کیا جاتا ہو کہ مبادیہ پچھلی رکعت ہو اور قعدہ اخیر سو  
 ترک ہو جائے تو کوئی صورت صلاح ممکن نہ ہو سکے اور قول ماتن کا ظنہ اس کے میرا و نہیں کہ ایک جانب اجماع ہو بلکہ مراد وہم ہو اسیلئے کہ  
 مفروض یہ ہو کہ کوئی جانب غالب نہ ہو بعض ضروری مسائل متعلق مقام یہ ہیں نہ قبل سلام اگر سجدہ سو کیا تو کہا صاحب مختار نے  
 کہ یہ تتر بتر ہو کر امام مالک نے نزدیک اگر سو زیادت میں ہو تو بعد سلام سجدہ کرے اور اگر سو نقصان میں ہو تو قبل سلام سجدہ کرے اور وارد ہوتا ہو  
 انہی کے اگر زیادت و نقصان دونوں سو جمع ہو جائیں اور یہ بھی فائدہ ہو کہ سجدہ سو کر نہیں ہوتا یعنی کسی سو ہون تب بھی ایک ہی سجدہ کافی ہو تو اگر قبل سلام

۱۵۷



## باب صلوٰۃ المریض

ان تعدل القیام لم یضحدث قبل الصلوٰۃ او فیہا صلی قاعدا یرکع ویسجد وان تعدل ریش او الرفع والجلوس او فی بارقہ او  
 وجعل سجودہ اخضع من رکوعہ ولا یرفع الیشی السجود وان تعدل القعود او فی مستلقیا ورجلاه الی المقلبۃ او مضطجعا  
 ووجہہ الیہا والاوی وان تعدل الایماء اخرت ولا یومی بھینہ وحاجبہ وقلبہ وان تعدل الرفع والسجود  
 لا القیام قعدا وومی ہو افضل من الایماء قائما لئلا یلش لان القعود اقرب من السجود وهو المقصود لا یشغایہ  
 التعظیم وهو صحیح فی الصلوٰۃ اشکفت مش ای ابتداء ص وقاعد یرکع ویسجد فصیح فیہا بنی قائما  
 سجدا کیا جائے اور سلام میں بھی سہو ہو تو مگر اگر غیر سہو ہو تو رکوع سے قیام یا باقی رہے گا ایسی کہ ایک سجدہ تب کافی ہو کر پڑھ لے گا اس کے سابق کے ہون  
 اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ہے کہ اگر کوئی ایسا ہو کہ وہ احوال کی روایت میں ہوا تو قول شریف تو یہی ہو کہ  
 لیکر آئے ہیں سجدتین بعد السلام کہ ہر سو کے لیے بعد سلام کے دو سجدے ہیں جس میں سے عمل کیا گیا ایسی کہ یہ روایت تھامنے سے سلم ہو گا ایک سلام پھر  
 دو۔ ہا یہاں تفسیر میں ہے کہ اگر کوئی ایسا ہو کہ وہ سلام پھر دینے سے کوئی نقصان ناز میں نہیں آتا اگرچہ شامی نے کہا کہ یہ دو سلام عین ہوا اور  
 معراج میں ہو کہ دو سلام کے بعد سجدہ سو گھر کے لیے کر لے گا کہ اس قاعدہ پر ترک سلام ثانی واجب ہو کر نہ ہو بلکہ ایک ہی  
 سلام کرے دو گھر کے مسئلہ کا فقر الاسلام نے کہا اس سلام میں گدوں پھر نہ چاہیے سامنے کر دے مگر چھوڑنے سے تشریح کی دہنی جانب  
 ہوا اور یہی ادا لے کر ہی سلام بعد سلام کے دو سجدے کرے اور بعد سجدوں کے تشہد اور درود دعا سب پڑھ کر سلام پھرے

## باب صلوٰۃ المریض

ہم اگر کسی مرض سے قیام متعذر ہو جائے تو بیٹھے بیٹھے نماز پڑھے بعد نماز سے پہلے کا ہو یا نماز ہی میں پیدا ہوا ہو مگر رکوع وسجود ادا کرے اور اگر  
 رکوع وسجود بھی متعذر ہو جائے سر سے اشارہ کرے بیٹھ کر اپنے سجدے کے رکوع سے پہلے کر دے اور سجدہ کے لیے کوئی شیء کی طرف اٹھائی نہ جائے یعنی پتھر  
 اگر کسی چیز کو اٹھا کر پیشانی سے لگا دین یا پیشانی پر کچھ کر کے سپر رکھی جائے یہ مکروہ تحریمی ہوا اگر کوئی چیز بلند مانے کھینچا جائے ایسی کہ سر زیادہ جھکا دین  
 تکلیف ہوتی ہو جیسے نیک وغیرہ قاسکا مضائقہ نہیں (عدہ) اور اگر بیٹھنا بھی متعذر ہو جائے چٹ لیٹے اور اشارے سے نماز پڑھے اور بانوں قبلہ  
 کی طرف رہیں (تاکہ موند بھی قبلہ کی طرف ہو) یا گردن پر لیٹے اور موند قبلہ کی طرف ہو اور صورت اولیٰ اٹھائی ہو اور اگر اشارہ بھی نہ کر سکے نماز سارے  
 کرے اور صورت اکھون اور برو کے اشارہ سے یا دل سے نہ پڑھے اور اگر صرف رکوع یا سجدہ متعذر ہو قیام متعذر نہ ہو بیٹھے اور اشارہ سے پڑھے اور یہ  
 بیٹھ کر اشارہ کرنا کھڑے ہو کر اشارہ سے بہتر ہوش ایسی کہ بیٹھنا سجدہ سے قریب تر ہو اور سجدہ ہی مقصود ہو ایسی کہ غایت تعظیم میں نہ ہو  
 جو شخص اشارہ سے نماز پڑھتا تھا نماز میں تندرست ہو گیا یعنی سجدہ اور رکوع کی قوت آگئی نماز سرفراز پڑھے (اسی نماز پر بنا کرے ایسی کہ پہلی نماز ناقص تھی  
 بوجہ عدم رکوع وسجود کے اور یہ بوجہ رکوع وسجود کے کامل ہو) ہم با بیٹھ کر پڑھنے والا رکوع اور سجدہ بھی کرنا تھا نماز ہی میں تندرست ہو گیا اسی نماز پر قیام کی بنا کر

بہا کی طرف اشارہ کرے  
 نماز میں اگر کوئی ایسا ہو کہ وہ سلام پھر دینے سے کوئی نقصان ناز میں نہیں آتا اگرچہ شامی نے کہا کہ یہ دو سلام عین ہوا اور  
 معراج میں ہو کہ دو سلام کے بعد سجدہ سو گھر کے لیے کر لے گا کہ اس قاعدہ پر ترک سلام ثانی واجب ہو کر نہ ہو بلکہ ایک ہی  
 سلام کرے دو گھر کے مسئلہ کا فقر الاسلام نے کہا اس سلام میں گدوں پھر نہ چاہیے سامنے کر دے مگر چھوڑنے سے تشریح کی دہنی جانب  
 ہوا اور یہی ادا لے کر ہی سلام بعد سلام کے دو سجدے کرے اور بعد سجدوں کے تشہد اور درود دعا سب پڑھ کر سلام پھرے















معهم أمن امامهم ولم يدخلوا ودخل في ركعة آخرها سجدة واحدة وان دخل في تلك الركعة ان كان شأى الى دخولها او قبل سجدة  
 اما من سجدة واحدة الى سجدة واحدة والصلوة لا تقضى خارجها شأى الى سجدة واحدة والصلوة لا تقضى خارجها شأى الى سجدة واحدة  
 وانما قلت عملها الصلوة ولم اقل التي تجب في الصلوة احتراما عما وجبت الصلوة محل ادائها خارج الصلوة كما اذا لم يصلي  
 من لم يصلي مع المصلين امامه اقتدى به في ركعة آخرها ثم تلاها ثم شرع في الصلوة واعاد كفته سجدة واحدة وان تلاها او  
 سجدة ثم شرع فيها او عاد وسجد آخر شأى لان في الصورة الاولى غير الصلوة متتابعة للصلوة وان لم يتجدد المجلس في الصورة  
 الثانية لما سجدة قيل الصلوة لا يقع عما وجبت في الصلوة ولفظ الخشوع وان عاد في مجلس او صلوة كلتي سجدة الى ان  
 قرأ غير الصلوة ثم اعادها في الصلوة وفهم من تخصيص المعاد بكونه في الصلوة ان الاولى في غير الصلوة مكررها  
 في مجلس كفته سجدة شأى لا فرق بين ما قرأ مرتين ثم سجد او قرأ وسجد ثم قرأها في ذلك المجلس

ایک امام سے آیت سجدہ سنی اور اسکے ساتھ بھی داخل نہیں ہوا تھا یاد داخل ہوا تھا مگر اس رکعت میں جو سجدہ کرنے کے بعد پڑھی گئی نماز کے بعد سجدہ کر کے نماز میں نہ کرے اور اگر اس رکعت میں جبین آیت سجدہ پڑھی تھی داخل ہوا تو اگر داخل ہونا امام کے سجدہ تکلیف کرنے سے پہلے کا تھا سجدہ کر کے امام کے ساتھ نہ کرے اور سجدہ نماز خارج نماز کے قضا نہیں کیا جاتا شیعہ یعنی وہ سجدہ تکلیف جہاں تک نماز کے بعد قضا نہ کیا جائے وہ کہتے ہیں جو کہ امام کی جگہ نماز ہو اور یہ نہیں کہ اگر وہ سجدہ جو واجب ہے نماز میں احتراز ہو اس سجدہ سے جو نماز میں واجب ہوا دل اسکے ادا کرنے کا صلہ خارج نماز ہے کیسے کہ نمازی شخص سے سنا جو اسکے ساتھ نماز میں نہیں یا امام سے اپنے سنا اور دوسری رکعت میں اذتہ الکی ہم آیت سجدہ پڑھی پھر نماز شروع کی اور اسی آیت کو پھر پڑھا ایک ہی سجدہ کافی ہو اگر اگر تکلیف کرنے کے بعد سجدہ کر لیا پھر شروع کیا اور آیت سجدہ کو دوبارہ اور سجدہ کر کے نفس اس لیے کہ پہلی صورت میں سجدہ غیر صلائی سجدہ صلائی کا تعلق ہو گیا۔ اگرچہ مجلس تہجد تھی اور دوسری صورت میں جب نماز سے پہلے سجدہ کر لیا تو اس آیت سجدہ کی طرف سے یہ سجدہ ہوا نماز میں (اس کے بعد) واجب ہوا اور مختصر الوقت میں یہ ہو اگر مجلس میں یا نماز میں دوبارہ ایک ہی سجدہ کافی ہو پھر پڑھا نماز میں پھر نماز میں بھی اُسے پڑھا اور اس شخص سے کہ جو سجدہ دوبارہ پڑھا گیا وہ نماز میں ہو یہ سجدہ کیا کہ پہلا سجدہ نماز میں نہ تھا مقام توضیح کو چاہتا ہو وہ یہ کہ جب کسی نے ایک سجدہ پڑھا نماز شروع کی تو اس میں چند شرطوں کا لحاظ ضرور ہو یہ کہ وہی سجدہ نماز میں دوبارہ اگر دوسرا سجدہ پڑھا تو ایک کافی ہو گا جیسا کہ مصنف کے قول میں (عقد) کا لفظ اسپر وال ہر یکہ نماز اسی جگہ پڑھے تاکہ تکلیف اور نماز کے درمیان میں کوئی دوسرا کام نہ ہو اس لیے کہ علامہ شامی نے لکھا ہے کہ گونا گوستے مکمل مجلس میں جاتی ہو مگر بنظر فضل سجدہ نماز اختلاف کی مجلس میں معتبر نہیں ہو اور اگر یہ مجلس نماز کے آخر کی فصل سے بدلتی ہو اور یہ بدلتی ہو تا تب بھی ایک سجدہ کافی ہوتا اس سے سمجھا گیا کہ تبدیل مجلس حقیقہ ہوا وجہ یہ کہ امام دربان میں کر گیا یا دوسری جگہ نماز پڑھ گیا تو وہ بھی مجلس میں لے گی اور سجدت ایک سجدہ کافی ہو گا امام ایک مجلس میں ایک یہ سجدہ کو کسی بار پڑھا ایک سجدہ اسے کافی ہو گا شیعہ میں فرق نہیں ہو کہ دوبارہ پڑھا کہ سجدہ کرے یا پڑھا پھر سجدہ کیا پھر اسی مجلس میں دوبارہ واضح یہ کہ یہ امر



فصل میں ان کے ہائی رکعت واحدہ تکلیف ہے واحدہ سوا سجدہ ثم اعداوا اعدا ثم سجدہ وکذا ان کر فی رکعتہ لغیرہ عند ابی یوسف  
 علان الحکمہ وان بدلھا شش الحاکم السجدۃ او المجلس کا شش ای قرأتین فی مجلس واحد اویۃ واحدہ فی مجلسین لکن فی سجدۃ  
 واحدہ و اسناد الثوبی الانتقال عن حسن بن علی بن عبد بن شمس اسناد الثوب ان یخرج الحاکم و لا یرضی ثوبا لیس فیہ اسناد  
 الثوب فی غایہ و مجتہدہ فان جلسہ یبدل ان الانتقال من مکان الی مکان و یجلی فی شش و علی السامع و لو تبدل المجلس السامع  
 دون التکلیف علی شش لای تجزئ فی شش لکن تبدل المجلس الواحد و السامع و اعلم المجلس یمنہا یتبدل فی الشرح و امر آخر  
 بالانتقال من مکان الی مکان لا یجوز احکامہ ازواج البیت و فیہ حکم مکان واحد لکن لا یجوز اقتداء و اعتناء فی شش واحدہ لکن مختلفہ  
 فی ظاہر الروایۃ فی روایۃ النوادر مکان واحد بالقیام ہذا لیس فی المجلس بخلاف الخفیۃ فان القیام یجوز لکل اعراض و ذکرہ تراویح شش  
 کسی کا سون کی جزا ایک ہر صطلح میں داخل کرنا ہر اور داخل و قسم کے ہوتے ہیں داخل فی سبب یعنی کل کو حکم واحد کر لیں اور داخل فی حکم  
 یعنی کل کو حکم ایک ہو پس داخل فی حکم اپنے ماہ کو شامل نہیں جیسے کسی نے چوری کی اور حد قائم ہوئی یہی چوری کی پھر سزا ملے گی اور اگر کسی چوریوں  
 کے بعد پرتشتا تب بھی ایک ہی سزا ملے گی اور داخل فی سبب چونکہ سبب وجوب کو واحد کر دیتا ہے لہذا ایک حکم قبل حکم دوزن سادی ہیں اسی  
 اصل پر اگر رکعت واحد میں وجوب کو دوہر لے لیا ایک ہی سجدہ پس ہر سجدہ پر ایک سجدہ کرے پھر دوہر لے یا نہیں دوہر لے پھر سجدہ کرے سوا و ہر ایک حکم پر  
 اگر دوسری رکعت میں اعادہ کرے یہ ابویوسف کے نزدیک ہے ہر محکا میں اختلاف ہے ہم اور اگر آیت سجدہ کو بدلے یا (مثلاً ایک بار سجدہ سورۃ حج پڑھا  
 پھر سورۃ غنجم کا سجدہ پڑھا) یا مجلس کو بدلے یا (مثلاً ایک بار کھڑے ہو کر تلاوت کی اور آیت سجدہ پڑھی پھر بیٹھ کر البیت کر لیا سجدہ  
 پڑھی) ایک سجدہ کافی ہو گا شش یعنی ایک ہی مجلس میں دو آیتیں پڑھیں یا دو مجلسوں میں ایک آیت پڑھی اب سجدہ واحدہ کافی  
 ہو گا ہم اور کپڑے کا بننا اور ایک لے لی سے دوسری ڈالی پر جانا تبدل مجلس ہو شش کپڑا بننا یا ہو کر جانا زمین میں لگڑیاں گاڑنے تاکہ زمین تازہ  
 کپڑے کا ہر اور درست کرے اور دھو جائے آئے سے یعنی اور دھو جائے گا اور دھو جائے اور دھو جائے تو مجلس اسکی ایک جانب سے  
 دوسری جانب جائے میں بدلتی رہے ہم اور دوسرا سجدہ واجب ہوتا ہے شش یعنی سامع ہم اگر سامع کی مجلس ہر بار اور تلاوت کر نیو اسکی پہلی  
 نہ اسکی دوسری شش یعنی سامع پر دوسرا سجدہ واجب ہو گا اگر تلاوت کرنے والے کی مجلس بدل جائے اور سامع کی تبدلے جان کو باب سجدہ  
 میں مجلس تب بدلتی ہو کہ کسی دوسرے کام میں شروع کر دے یا ایک جگہ سے دوسری جگہ جائے ایسی دو جگہیں جو حکم میں ایک نون لگے گئے ہر کے  
 اور جو حکم مکان واحد میں ہیں اسوجہ سے کہ اقتباس ہوئی ہو اور دو مکان مان لیے جائیں تو اقتباس ہو اور وہاں ایک درخت کی مکانات  
 مختلفہ میں ظاہر روایت میں اور نوادر کی روایت میں مجلس متحدہ ہیں اور باب سجدہ میں کھڑے ہونے سے مجلس نہیں بدلتی بخلاف یحییٰ کے کہ شش میں  
 قیام دیا ان اعراض ہر دینی ہونے اپنی ہی کو بخیر و کیا یعنی اختیار کیا کہ چاہے تو طلاق لے لے پھر وہ بیٹھی تھی اور یہ بات سننے کے بعد قبول کرنے سے  
 پہلے کھڑی ہو گئی مجلس بدل گئی اور پھر اسے اختیار نہ اسلئے کہ کھڑا ہونا بتا ہوا ہے کہ اس بخیر سے ماضی نہیں ہم اور کہ وہ نہ ترک سجدہ شش

کتاب الصلوۃ

۱۶۳



تو اے ایہ الحجۃ مرقومہ باقی السوش لاندہ شبہ الاستنکاف ہر لا عکسہ لہ لیکر قراءۃ آیتہ الحجۃ و ترک باقی السوش  
ضم آیتہ اوایتین قبلہا الیہا شریعتہما التوہم التفضیل و استحقاقہما علی السمع شریعتہما لاجل السامع فاندہما یکون غیر موقوف

## باب صلوۃ المسافر

ہو من قصد سید اوسطا ثلثۃ ایا و لیا الیہا

آیت سجدہ کو ترک کرنا مباحی صورت کی قرارت کرنا شریعتی ایسے کہ زمین انکار کا شائبہ ہو نہ اس کے عکس کرنا یعنی مکروہ نہیں کہ آیت سجدہ درجہ دوم ہے  
اور باقی صورت کو ختم کرے ہم اور مندوب ہو ایک آیتوں کا اس کے قبل سے ملائنا شریعتی تاکہ تفصیل کا وہم بھی باقی نہ رہے ہم اور آیت سجدہ کو سنبھالنا  
سے چھپانا یعنی قصد نہ سنانا اچھا ہے اس لیے کہ سامع پر سجدہ واجب نہیں ہے شک بھی کبھی وہ بے وضو ہوتا ہے و واضح ہے کہ آیت سجدہ  
اگر ایسے طور پر پڑھ جائے جس میں زبان انسانی کا خلق نہ ہو جیسے کوئی چڑیا یا اندکڑے یا کسی آلہ کے ذریعہ سے تلاوت کی جائے تو ان سب صورتوں میں  
سجدہ لازم نہ آئے گا جیسا کہ در مختار میں مفسر ہے کہ مجنون کی تلاوت سے (جس کا جنون آٹھ برس سے تجاوز ہو) اور یا کسی پہاڑ وغیرہ کی آواز یا چر  
کی آواز سے سجدہ کرنا واجب نہیں ہوتا، اور ایسے ہی کافر اور بچے اور جنوں اور حائض اور نفسا پر واجب نہیں ہوتا خود پر حین یا سین میں  
ان کے پڑھنے سے دوسروں پر واجب ہوتا ہے اور مقتدی کی تلاوت میں اور رکوع و سجود و تشہد کی تلاوت میں اختلاف  
مذکور ہو چکا۔ اور نماز میں کسی اور سے سننے یا جنب سے سننے کو واجب ہو مگر بعد دفع عذر کے ۔

## باب مسافر کی نماز کا

ہم مسافر وہ ہے جو ارادہ کرے تین دن رات کے سفر کا اوسط رفتار سے و اس مسئلہ میں کئی بحثیں ہیں اول یہ کہ سفر میں دو امور ہیں  
ایک یہ کہ ارادہ سفر ہو جیسا کہ مصنف کے اس فقرے سے ظاہر ہے پس اگر سفر کرے اور عزم نہ ہو اور چلے تو مسافر نہ کہ مکرم قصر لاخروج یعنی قیام گاہ سے باہر نکلا  
جس کی تصریح فقہائینہ میں آئیگی تو اگر ارادہ ہے ہون مگر شہر سے باہر نہ نکلے حکم سفر نہ پڑ جائیگا و وہ دن رات میں چلتا مگر زمین بلکہ ہی اس  
سورت یعنی ایک منزل چلے اور قیام کرے اس میں وہی حدیث مسجوزہ ہے مسافر کہ لکھتے ہیں اقامہ و کیا لکھتے ہیں مسافر میں رات ان امور  
پر مسجور کرے تو اگر دو سفر تین دن رات سے بھی کم ہوتی تو اس قدر توسیع بسا اوقات عبت ہو اگر تین دن رات اس باب میں مختلف ہیں ابو یوسف  
دو دن رات اور دیگر دن کا اکثر قرار دیتے ہیں اور شافعی ایک قول میں ایک ہی رات دن کے قائل ہیں سو ہم رفتار وسط سے مراد ہے کہ معمولی  
طور پر چلتے اٹھتے جائے نہ زیادہ تیز نہ دیر سے دیر سے یا ایک تین دن میں مساحت متوسطہ جو معروف و محمول ہو قطع کرنا معتبر ہو اور بعض نے  
فراخ سے اسکا انداز کیا ہے اور یہ لاشی ہو گا نام صاحب مراحل نماز کا اندازہ مروی ہے یعنی جو وہاں کے لوگوں کے نزدیک عین منزلین  
سمجھے جائیں وہی مدت سفر ہو چارہم موجودہ زمانہ میں سولیان عجیب غریب کھلی ہیں مثلاً ریل دھانی جہاز یا ٹون گاڑی وغیرہ جس کے ذریعہ  
کئی کئی منزلین ایک دن میں قطع ہوتی ہیں مگر شرع ایسی نئی ایجادوں کا ان احکام میں اعتبار نہیں کرتی جن میں علتوں پر قصر نہیں بلکہ علت

کتاب الصلوۃ

۱۶۴



كتاب الصلاة

145

[illegible]

بسم

[illegible]















۱۴۹ باب صلوٰۃ الجمعة

حق لودخل لا يصير قريبا الا بنية الإقامة لكن لا يبطل الا بطل الاصل السفر حتى اوفهم المسافر الوطن الاصل لا يصير قريبا بل هو الذي  
ولما وطن الإقامة فانه يبطل بطن الإقامة فانه اذا كان في وطن إقامة ثم اتخذ موقعا اخر وطن اقامة وليس بينهما مائة سفر  
لديق الموضع الاول وطن الإقامة حتى لودخل لا يصير قريبا الا بالنية وكذا ان سافر عنه وكذا ان انتقل الى وطن الاصل  
هو السفر منه لا يغير ان الفائمة نش اي اذا قضى فائمة السفر في المحضر وقصر وان قضى فائمة المحضر في السفر فائمة

### باب صلوٰۃ الجمعة

شرط لوجوبها الا اذا كانت بمصر والصحة والحرية والذكورة والعقل والبلوغ وسلامة العين والرجل  
بيان تكليفها ان كان من دخل في وقتها لم يكن عليه صلاة بل من كان في وقتها لم يكن عليه صلاة بل من كان في وقتها لم يكن عليه صلاة  
مقيم هو جاكيفت كى كچه ضرورت نين - مگر وطن اقامت دوسر وطن اقامت سے باطل نین ہوتا ہے پس اگر ایک وطن اقامت تھا پھر دوسری  
جگہ کو وطن اقامت بنایا اور ان دونوں میں مدت سفر بھی نہیں (اور اگر مہرب بھی حکم ہی ہو یہ قید حجازی نہیں) تو پہلا وطن اقامت وطن نہ رہا یا نہ ہو  
اگر کسی سفر سے آئین داخل ہوا تو بدون نیت کے مقيم ہوگا۔ اور ایسے ہی اگر وطن اقامت سے سفر کیا پھر واپس آیا اب بھی بدون نیت مقيم نہیں ہو سکتا  
اور ایسے ہی اگر وطن اصلی کو چلا گیا تو بھی بوقت واپسی نیت کے ضرورت ہوگی و وطن اصلی وہ جہاں سے بدون سفر قصر ضرور آجی وہاں آجائے  
عمدا یا سہوا یا بھوری یا بے اختیار ماکم قصر باطل ہو جائے۔ اور وطن اقامت یہ کہ بوقت واپسی بدون نیت قصر کا حکم لازم رہے۔ اور سفر وہ کہ جہاں قصر  
کرنا پڑے ہم اور سفر اور اس کا ضد فائمة کہہ سکتے ہیں (سفر کا ضد قصر) یعنی اگر وہ نماز جو جالت سفر تھا کی تھی حضر میں پڑھے تو قصر کی صورت  
میں پڑھے یعنی درست اور وہ نماز جو حضر میں نیت ہوئی سفر میں تھا کہ پڑھے (مگر اس کا قیاس مذهب و فرائض کی نماز میں نہیں ہو سکتا  
بلکہ مذهب و حالت محبت کی نماز بطور عذر تھا کہ سکتا ہو یعنی بدلتے یا ملتے کر اور غیر محذور حالت عذر کی نماز کا مل بطور عذر تھا کرے) +

### باب الجمعة

ف جمعة کی نماز مسقط فرض نماز ہے اور فرضیت اس کی آیت قرآنی سے ثابت ہے فرماید اذ قد اوفى الصلوة من يوم الجمعة فاستقوا الى ذكر الله عند  
مدین میں اس باب میں داندین جو اس کی فرضیت کو ثابت کرتی ہیں اور یہ وہم کہ نص طلق ہو اور فقہانہ سے مصر و سلطان وغیرہ کی تہذیب سے مقتدر  
کیا جمعی نہیں سائیکے کہ عمل اسلام کیا زمانہ صحابہ سے بیٹیک ایک حجت قوی ہو سکتی کہ نص آیت کریمہ میں بعض معانی وہ ہیں جو ان قیوں کی طرف  
مفسر کر رہتے ہیں مثلاً جماعت و ترک سب و شرافت و یہ نام باقیں ایک جمع کو جو شہرون میں ہوتا ہو ثابت کرتی ہیں اور ایسے جو حکم  
وغیرہ کی ضرورت ایک انتظامی امر ہے اور یہ بھی ضرور ہو کہ عام طور پر ان میں ہو کھلے خزانے اس نماز پڑھنے کا موقع ملے تھا اصل میں تمام امور پر نظر کر کے  
ابتداء سے بعض قیود ملحوظ رکھے گئے ہم شرط طہر و جموع کے واجب ہونے کے لیے نہ سکنا ان کرنے کے لیے کہ شہرون مقيم ہو (و مسافر نہ ہو یا پیشین)  
مشرک ہو نہ آئنا ہو کسی کا غلام نہ ہو (عورت پر واجب نہیں) عاقل ہو (دیوانہ نہیں) بالغ ہو (بچا نہیں) آزاد ہو (گھلام نہیں) بالغ ہو (انہما یا بالغ)

۱۴۹ باب صلوٰۃ الجمعة

کتاب التہذیب



















۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

فإذا خرج الإمام من الصلاة والكلام حتى يتم خطبة وإذا جلس على المنبر أذن ثانياً بين يديه واستقبلوه  
مستمعين ويخطب خطبتين بينهما فعدة قائماً طاهراً وإذا نمت أقميت وصلى الإمام بالناس ركعتين

باب العیدین

حب يوم الفطران ياكل قبل صلاته وينتاك ويغتسل بيطيب يلبس احسن ثيابه ويؤدى فطرته ويخرج الى المصلى  
 غدا مكره ويصلى ركعتين في كل ركعة ثلثي نفي التكبير بالجهر حتى لو كان من غير جهركان حنا هولا يتنفل قبل صلوة العيد  
 ذكر كبري ثمانى سے بحث نہ اول سے تعلق پس جب نماز جمعہ کے لیے نماز ہوئی واجب ہوگی مسئلہ اگر کسی مقام پر اذان ہوئی ہو تو اس مسجد کی اذان  
 سے بھی واجب ہو جائے اس نے حاضری کا ارادہ کیا ہو یا اذان تک بعد ہو مسئلہ قبل اذان سے گواہ تمام نماز اولی ہو مگر لازم نہیں مسئلہ جو عیدین میں نماز  
 ہوئے بعد اذان ماول بھی اشغال جرم نہیں اس لیے کہ عرض اور اگر حضور ہو اور اس میں قصور نہیں ہم اور جب امام خطبہ کے لیے نکلا نماز حرام ہوگی اور کلام  
 بیان تک کہ خطبہ تمام کرے اس مقام پر دو تین میں اول یہ کہ نماز بوقت جمعہ منع ہو یعنی اگر سنت یا فضل پڑھنا چاہے تو یہ جائز نہیں مگر  
 صاحب ترقیب کو نماز صحیح اگر قضا ہوگی ہو پڑھ لینا جائز ہو اور جو نماز پڑھنا تھا وہ تمام کرے اور جب امام منبر پر جاوے فتم خطبہ تک یہ حکم ہو ووم  
 منافعت کلام دینا کہ باقی خطبہ کے شروع سے پہلے منع ہیں اور کلام دینی جیسے ازکار یا مسائل فقہ وغیرہ یا تفصیح بعد شروع منع ہیں پس اذان کا بعد  
 کہ وہ ہو اس لیے کہ کلام دینی ہو اور شروع سے سابق ہو اور صاحبین کے نزدیک بوقت سکوت خطبہ کلام منع نہیں اور اسے ہی منع ہو اکل وشرک وفعال  
 اور التفات اور خطبی الزام وغیرہم اور جب امام منبر بیٹھے دوسری بار اس کے سامنے اذان دیکھائے اور امام کی طرف متوجہ کریں اس کا خطبہ نہیں اور امام  
 دو خطبے پڑھے جن میں ایک قعدہ ہو اور خطبہ پڑھے امام کفر ہو کر ظاہر (یعنی باوضو) اور جب خطبہ تمام ہو اقامت کسی جاوے اور امام دو رکعتیں پڑھا لے

کتاب الصلوٰۃ  
 ۱۷۲

باب الفیدین

ف عیدین دوہین ایک جیل لفظ وہ جو خیال کی پہلی کہ ہوتی ہو دوسری عید الشعی جو دسی کی عید کی دسویں کہ ہوتی ہو ان دونوں عیدوں میں دور کس  
 نماز پڑھنا امام کے نزدیک واجب اور صالحین کے نزدیک سنت ہو مثل ہر ترکہ ہم عید الفطر کے دن سب سے پہلے کچھ کھائے تاکہ صوم رمضان کی صورت  
 باقی نہ رہے اور بہتر یہ کہ میٹھی چیز کھائے خرے ہوں اور طاق ہوں (دھانگیری) اور مسواک کرے اور نہائے اور خوشبو لگائے اور جو اچھے کپڑے اپنے  
 ہوں پہنے اور حد فطر (اگر سپر واجب ہو) ادا کرے اور عید گاہ کی لاف (یعنی اسی خانہ) منظر راہ میں نکلیں گناہگار باجمہر کے شش تکبیر یا جھکی نفی کی  
 بیان تک اگر تکبیر شراکی جائے تو اچھا ہو کاف یہ جو کچھ میان ہوا انہو ترجمہ سے تھے پس اگر کسی نے بعض یا کل ترک کیے اچھا نکلیا مگر نہ نماز  
 میں قصور ہو گناہگار ہو گا غسل و مسواک و خوشبو اور تبدیل لباس و خیر حضور سے ثابت ہو اور اگر کوئی شخص عید گاہ نکلیا بلکہ عملہ کی مسجد میں نماز  
 پڑھ لی نماز جائز ہوگی اور بے عذر ایسا کرنا ظلم و ستمت ہو (عمدہ) ہم اور نماز عید سے پہلے نفل نہ پڑھے (ایسیلے کہ حضور نے باوجود کمال  
 حصص علی الصلوٰۃ کے نفل نہیں پڑھے پھر کہا گیا کہ نفل پڑھنے کی کراہت عام ہو اور کہا گیا خاص مصلیٰ پہر و تاہم نماز اگر قضا ہو گئی ہو

[illegible]



اور دوسری نماز

اسلامی اصول و احکام کے مطابق عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے۔ اگرچہ عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے، لیکن اگر عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے، تو عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے۔

وشرطها شروط الجمعة وجوبا واداء الا الخطبة فشرط اذا هذه العبارة ان صاوة العيد لجمعة وهو رواية عن ابی حنيفة م وهو  
 لا محذور وقد قيل انما سنة عند علمائنا فان محمد اراد عید ان اجتمع في يوم واحد فالاول سنة والثاني في سنة فاجيب بان محمد اراد  
 انما ما استلزم وجوبها ثبت بالنسبة هو وقتها من ارتفاع دعا على زوالها ويصلح بجمع الامام ركعتين بلكل الاحرام وثني ثم يكبر  
 ثلثا ويقرأ الفاتحة وسورة ثم يكبر وفي الثانية يبدل بالاقراءة ثم يكبر ثلثا واخرى للركوع ويرفع يديه في الزوايا ويخطب  
 بعد ما خطبتين يعلم فيها الاحكام المفطر ومن فاتت مع الامام لم يقض شئ اي ان صلى الامام ولم يصل رجل معه  
 لا يقضه ويصل غدا بعد ذلك ولا يصح كالنظر لكونه كالمكمل فلهذا انما يصلي ولا يكره الا كل قبلها وهو المختار  
 يادرسى نازين هناك انكسرت في يوم انما طرنا جازم اور اولی ہر کہ بعد پڑھے کہ میں صورت متثل قبل عید پائی جاتی ہے ہم اور عید کے وجوب  
 واداک وہی شرطین ہیں جو نماز جمعہ کے لیے ہیں مگر خطبہ شمس اس سے نکال دیا کہ عید کی نماز واجب ہے اور یہی امام ابو حنیفہ سے روایت بھی ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر گایا  
 کو نماز سنت ہے ہمارے ملک کے نزدیک پس بیشک محمد نے کہا کہ جب دو عیدین ایک میں جمع ہوں (یعنی جمعہ میں ایک تو عید دوسرا جمعہ) تو اول روزہ یعنی  
 نماز عید سنت ہے اور دوسری (یعنی نماز جمعہ فرض ہے تو میں جواب یہ ہوں کہ محمد نے عید کو ایسے سنت کہا کہ اسکا وجوب سنت سے ثابت ہے اور خطبہ میں یہ بات  
 ہو کہ محمد کا خطبہ شرط ہے اور عید کا سنت اور جمعہ کا خطبہ مقدم ہے اور عید کا مؤخر ہے اور وقت اس نماز کا آفتاب نکلنے سے زوال تک ہے (ملاویم کہ زوال سے پہلے  
 تک پس وقت نصف النہار داخل نہیں ہم اور امام قوم کو دو رکعتیں پڑھا کہ اور تحریر کے لیے تیسرے اور شنبہ پڑھے پھر تیسرے ہر تیسرے کے واسطے کہ  
 ہر تیسرے میں فرض بدین کرے اور بعد تیسرے ہر تیسرے کے رکعہ دے جب عین تیسرے میں ہو جائیں تو پھر پڑھا کہ ہر تیسرے میں ہم اور زوال کا وقت اور وقت (پوری یا کوئی جزء)  
 پڑھے پھر رکوع کرے تیسرے کتاب اور دوسری رکعت میں قرات سے شروع کرے اور بعد قرات تین بار (پچھترہ کی طرح) تیسرے کے اور پھر رکوع کرے تیسرے  
 کے اور تیسرے رکعت کے رکعہ (یعنی یہ چھوٹا تیسرے جو معمولی نماز پر زیادہ ہیں) میں برفع یمن کرتا رہے (یہاں میں ہر کہ فرمایا آنحضرت کے چھ رکعتوں کا سوا  
 برفع یمن کیا جائے ان چھ سے تیسرے عیدین بھی ہیں اور یہ تیسرے نماز پر زیادہ ہیں) ہم اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے انہیں احکام فطرہ کے کھانے  
 اور غنیمتوں میں بھی ایسا شرط ہے اور یہ خطبہ جمعہ میں بھی ہے جس کی بنا پر امام کے ساتھ تھا وہاں جو اذکار سے شمس یعنی اگر امام نے نماز پڑھی کہ کسی نماز پر بھی  
 اب قضا کرے (ایسیلئے کہ اس نماز کے لیے جماعت شرط ہے یا یہ ہو سکتا ہے کہ چند آدمی جمع ہو کر نماز بجا پڑھیں اگر وقت باقی ہے ایسیلئے کہ نماز عید کا  
 جائز ہے ہم اور اگر نماز عید کی نہ پڑھی گئی تو اگر نماز تھا (جیسے عید کے چاند میں اختلاف ہوا یا پانی وغیرہ کی وجہ سے مکمل نہ کیے) اور اگر نماز پڑھی ہے بجا کے نہیں ف معلوم ہوا  
 کہ بدون عذر دوسرے نماز نہیں ہے اور نہ تیسرے جو تیسرے میں عذر ہے ہم اور عید انھی بھی مثل فطر کے ہر از وی احکام کے ف یعنی جو طریقے نماز  
 درج الی الصلی غسل وغیرہ کے عید میں بتائے گئے بیان بھی ہیں صرف بہت تھوڑا فرق ہے وہ بیان کر دیا گیا) ہم مگر عید اضحیٰ میں اساک  
 تاخیر نماز سب سے پہلے کچھ نہ کھائے اور بعد نماز اپنی قربانی کے گوشت کھائے ہم اور پہلے اگر کھائی لے تو مکروہ بھی نہیں اور یہی مذہب  
 ہے (امین) اشارہ ہے اور اس کے کہ کتاب ہر کہ اکل قبل نماز مکروہ ہے اور جواب یہ ہے کہ ترک سب کا مکروہ نہیں اب کوئی اور دلیل چاہیے)

کتاب الصلوة  
 ۱۷۵  
 اور دوسری نماز عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے۔ اگرچہ عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے، لیکن اگر عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے، تو عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے۔

اور دوسری نماز عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے۔ اگرچہ عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے، لیکن اگر عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے، تو عید الفطر کے روزے رکھنا واجب ہے۔



[illegible][illegible][illegible]



## باب صلوٰۃ الخوف

اذا اشتد خوف عدو وجعل الامام امة نحو العدو وصله باخرى ركعتين ان كان مسافرا وركعتين ان كان مقبلا ومضت هذه اليه  
ش اي جمبت هذه الطائفة الى العدو وجعلت ثلاث فصله بمحيط سلم وحل وذهبت اليه ش اي مضت هذه الطائفة الى العدو  
وجعلت الاولى ائت بلا فراهة ثم الاخرى براهة وفي المغرب يصل بالاولى ركعتين وبالاخرى ركعتين ش اعلم انه لم يذكر الفجر لكتة

قول ہر حضرت علی کا اور اللہ کے ذکر میں اکثرا اولیٰ ہر اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہر اور بعض ضروری مسائل جو ہو گئے تھے بیان بیان کیے جاتے ہیں  
لیہ کہ امام نے قیام میں تکبیر نہ کی تو رکوع میں تکبیر کے قول صحیح بھی ہو (شامی) اسے مقتدی نے امام کو بعد تکبیر قیام میں پایا تو بعد تکبیر تحریر تکبیرات  
نکیر شریک ہو (شامی) اسے امام رکوع میں ہر اگر گمان کرتا ہو کہ رکوع میں امام سے ملجا ہو گا تو بعد تحریر تکبیر تکبیر رکوع میں شریک ہو جائے گا اور اگر  
خیال ہو کہ امام رکوع میں نہ پایا گیا تکبیر اور رکوع میں شریک ہو جائے اور رکوع میں تکبیر کیا واپس لوٹ گئے ہیں کہ تسبیح رکوع اور اس کے کہ اپنے  
عمل پر ہر اور تکبیر چھوڑ دے کہ وہ اپنے محل پر نہیں مگر طریقہ کہتے ہیں کہ تسبیح سنت ہو اور تکبیر واجب پس واجب کا اور ناسنون سے اولیٰ ہو (کبریٰ)  
یہ رکعت اولیٰ نہ پائی یا بوجہ عجز کے رکوع میں ملا اور تکبیر فوت ہو گئی تو صرف تکبیر کا اعادہ نہیں ہو سکتا اگر مع رکعت اکی قضا ہو گئی ان پس رکعت کے  
پڑھتے وقت تکبیر بعد قرات کے گو یہ رکعت اول ہو ایسے کہ دونوں تکبیر پڑے رہے نہ جو جائیں لا تشہد میں شریک ہو تو حسب ضرورت دونوں رکعتیں  
قضا کرے اور تکبیر بھی کرے نہ مستحب ہو کہ عبد الفطر میں نماز کچھ دیر سے پڑھے اور بعد ضعیف میں تعیل کرے (کبریٰ) نہ اگر تکبیر نہ کی یا ایک ہو تو بجا میں  
توجہ سوال لازم آئے گا دوسری رکعت کی تکبیر جو بعد قرات کی گئی ہے لیے ہوتی ہو اور ہر نماز میں سنت ہو اگر عید میں واجب ہو اتباع تکبیرات نامہ پس اس کے مستحب بھی  
سواء لازم آئے گا نماز جو بعد عید میں اگر چہ مثل دوسری نمازوں کے سجدہ سو ہر رکعت میں شل نہ فرمایا کہ بوجہ تشوش کے یہ سجدہ نہ کیا جائے (حاشیہ کبریٰ)

## باب صلوٰۃ الخوف

فبالحالت خوف یعنی مقابلہ دشمن نے نماز بجا دے پڑھے کا طریقہ مذکور ہر طہرہ ملحدہ کے لیے نہیں ہم اگر دشمن کا خوف زیادہ ہو اور عذر الرہایہ  
میں ہو کہ یہ لازم نہیں کہ خوف شدید ہو بلکہ مطلق خوف کافی ہو جب کہ دونوں لشکر مقابل ہوں مگر بہت ہر و خورہ آئی ہو) ہم امام لشکر کا ایک لشکر  
دشمن کی طرف کرے (یعنی انکو گرائی و دفع کے لیے چھوڑے) اور دوسرے حصے کو ایک رکعت نماز پڑھائے اگر مسافر ہو اور دور رکعت پڑھائے اگر قیام ہو  
پھر یہ حصہ (خاموش) دشمن کی طرف چلا جائے اور وہ دوسرا (جسے نماز نہیں پڑھی تھی) آئے اور امام انکو نماز پڑھائے جس قدر نماز باقی ہو دوسرا مسافر ہو  
تو ایک رکعت اور قیام ہو تو دو رکعت) اور جو مالک اسلام پھیرے اور وہ پہلا گروہ (جسے اول امام کی قیادت کی تھی) یہیں خاموش چلا آئے اور اپنی نماز  
بدون قرات کے پوری کرے (ایسے کہ کھلے مقتدی ہیں قرات نہیں کر سکتے پھر یہ اسی جگہ جائیں) پھر دوسرا حصہ اپنی نماز قرات تک تمام کرے اگر ایسے  
یہ سبق میں قرات کر سکیں اور غریب میں پہلے حصہ کو دو رکعت پڑھائے اور دوسرے حصہ کو ایک رکعت شل جان کر کہ اتنے نے نماز پورا کر گیا لیکن وہ نماز

اذا اشتد خوف عدو وجعل الامام امة نحو العدو وصله باخرى ركعتين ان كان مسافرا وركعتين ان كان مقبلا ومضت هذه اليه  
ش اي جمبت هذه الطائفة الى العدو وجعلت ثلاث فصله بمحيط سلم وحل وذهبت اليه ش اي مضت هذه الطائفة الى العدو  
وجعلت الاولى ائت بلا فراهة ثم الاخرى براهة وفي المغرب يصل بالاولى ركعتين وبالاخرى ركعتين ش اعلم انه لم يذكر الفجر لكتة  
قول ہر حضرت علی کا اور اللہ کے ذکر میں اکثرا اولیٰ ہر اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہر اور بعض ضروری مسائل جو ہو گئے تھے بیان بیان کیے جاتے ہیں  
لیہ کہ امام نے قیام میں تکبیر نہ کی تو رکوع میں تکبیر کے قول صحیح بھی ہو (شامی) اسے مقتدی نے امام کو بعد تکبیر قیام میں پایا تو بعد تکبیر تحریر تکبیرات  
نکیر شریک ہو (شامی) اسے امام رکوع میں ہر اگر گمان کرتا ہو کہ رکوع میں امام سے ملجا ہو گا تو بعد تحریر تکبیر تکبیر رکوع میں شریک ہو جائے گا اور اگر  
خیال ہو کہ امام رکوع میں نہ پایا گیا تکبیر اور رکوع میں شریک ہو جائے اور رکوع میں تکبیر کیا واپس لوٹ گئے ہیں کہ تسبیح رکوع اور اس کے کہ اپنے  
عمل پر ہر اور تکبیر چھوڑ دے کہ وہ اپنے محل پر نہیں مگر طریقہ کہتے ہیں کہ تسبیح سنت ہو اور تکبیر واجب پس واجب کا اور ناسنون سے اولیٰ ہو (کبریٰ)  
یہ رکعت اولیٰ نہ پائی یا بوجہ عجز کے رکوع میں ملا اور تکبیر فوت ہو گئی تو صرف تکبیر کا اعادہ نہیں ہو سکتا اگر مع رکعت اکی قضا ہو گئی ان پس رکعت کے  
پڑھتے وقت تکبیر بعد قرات کے گو یہ رکعت اول ہو ایسے کہ دونوں تکبیر پڑے رہے نہ جو جائیں لا تشہد میں شریک ہو تو حسب ضرورت دونوں رکعتیں  
قضا کرے اور تکبیر بھی کرے نہ مستحب ہو کہ عبد الفطر میں نماز کچھ دیر سے پڑھے اور بعد ضعیف میں تعیل کرے (کبریٰ) نہ اگر تکبیر نہ کی یا ایک ہو تو بجا میں  
توجہ سوال لازم آئے گا دوسری رکعت کی تکبیر جو بعد قرات کی گئی ہے لیے ہوتی ہو اور ہر نماز میں سنت ہو اگر عید میں واجب ہو اتباع تکبیرات نامہ پس اس کے مستحب بھی  
سواء لازم آئے گا نماز جو بعد عید میں اگر چہ مثل دوسری نمازوں کے سجدہ سو ہر رکعت میں شل نہ فرمایا کہ بوجہ تشوش کے یہ سجدہ نہ کیا جائے (حاشیہ کبریٰ)

اذا اشتد خوف عدو وجعل الامام امة نحو العدو وصله باخرى ركعتين ان كان مسافرا وركعتين ان كان مقبلا ومضت هذه اليه  
ش اي جمبت هذه الطائفة الى العدو وجعلت ثلاث فصله بمحيط سلم وحل وذهبت اليه ش اي مضت هذه الطائفة الى العدو  
وجعلت الاولى ائت بلا فراهة ثم الاخرى براهة وفي المغرب يصل بالاولى ركعتين وبالاخرى ركعتين ش اعلم انه لم يذكر الفجر لكتة  
قول ہر حضرت علی کا اور اللہ کے ذکر میں اکثرا اولیٰ ہر اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہر اور بعض ضروری مسائل جو ہو گئے تھے بیان بیان کیے جاتے ہیں  
لیہ کہ امام نے قیام میں تکبیر نہ کی تو رکوع میں تکبیر کے قول صحیح بھی ہو (شامی) اسے مقتدی نے امام کو بعد تکبیر قیام میں پایا تو بعد تکبیر تحریر تکبیرات  
نکیر شریک ہو (شامی) اسے امام رکوع میں ہر اگر گمان کرتا ہو کہ رکوع میں امام سے ملجا ہو گا تو بعد تحریر تکبیر تکبیر رکوع میں شریک ہو جائے گا اور اگر  
خیال ہو کہ امام رکوع میں نہ پایا گیا تکبیر اور رکوع میں شریک ہو جائے اور رکوع میں تکبیر کیا واپس لوٹ گئے ہیں کہ تسبیح رکوع اور اس کے کہ اپنے  
عمل پر ہر اور تکبیر چھوڑ دے کہ وہ اپنے محل پر نہیں مگر طریقہ کہتے ہیں کہ تسبیح سنت ہو اور تکبیر واجب پس واجب کا اور ناسنون سے اولیٰ ہو (کبریٰ)  
یہ رکعت اولیٰ نہ پائی یا بوجہ عجز کے رکوع میں ملا اور تکبیر فوت ہو گئی تو صرف تکبیر کا اعادہ نہیں ہو سکتا اگر مع رکعت اکی قضا ہو گئی ان پس رکعت کے  
پڑھتے وقت تکبیر بعد قرات کے گو یہ رکعت اول ہو ایسے کہ دونوں تکبیر پڑے رہے نہ جو جائیں لا تشہد میں شریک ہو تو حسب ضرورت دونوں رکعتیں  
قضا کرے اور تکبیر بھی کرے نہ مستحب ہو کہ عبد الفطر میں نماز کچھ دیر سے پڑھے اور بعد ضعیف میں تعیل کرے (کبریٰ) نہ اگر تکبیر نہ کی یا ایک ہو تو بجا میں  
توجہ سوال لازم آئے گا دوسری رکعت کی تکبیر جو بعد قرات کی گئی ہے لیے ہوتی ہو اور ہر نماز میں سنت ہو اگر عید میں واجب ہو اتباع تکبیرات نامہ پس اس کے مستحب بھی  
سواء لازم آئے گا نماز جو بعد عید میں اگر چہ مثل دوسری نمازوں کے سجدہ سو ہر رکعت میں شل نہ فرمایا کہ بوجہ تشوش کے یہ سجدہ نہ کیا جائے (حاشیہ کبریٰ)















[illegible][illegible][illegible]



[illegible]

کتاب الصلوة

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

امام احمد رضا رحمہ اللہ فرماتا ہے کہ ایمان لان اسلام کا اصل ہے اور ایمان لان کا اصل اسلام بنی ہے۔ لہذا فقہاء کا حال عارفی حال ہے۔ ایمان لان کا اصل اسلام بنی ہے۔  
 فقہاء عارفی حال ہے ایمان لان کا اصل اسلام بنی ہے۔ لہذا فقہاء کا حال عارفی حال ہے۔ ایمان لان کا اصل اسلام بنی ہے۔  
 وہ قراب بنا دے جو روز قیامت کے لیے مجھے پہلے جائے اور اللہ تو اسے ہمارے لیے خیر خواہ آخرت بنا دے اور اللہ تو اسے ہمارے لیے شفا کثیر  
 اور قبول الشفاعت بنا دے۔ اور اگر لڑکی ہو تو بچائی جائے لکھا کہ اور ترجمہ عافی بالغین کا یہ ہوا اور اللہ ہمارے زہن کو بے غلط  
 اور ہمارے دل کو بھی بخشے ہمارے حاضر کو اور غائب کو اور چھوٹے کو اور بڑے کو اور مرد کو اور عورت کو بخشنے اور اللہ جسے تو ہم میں زندہ رکھے اسے  
 قرآن برداری پر زندہ رکھا اور جسے تو ہم میں سے وفات دے اسے سچے اعتقاد پر وفات دے۔ پہلے اسلام کی دعا کی اور دوسری بار ایمان کی دعا کی  
 وجہ یہ کہ اسلام ایمان اگرچہ ایک چیز ہے مگر اسلام اشارہ کرتا ہے قرآن برداری پر تو گویا یہ دعا ہی حال حیات میں مکمل اسلام و انقیاد پر جیسے اور ان  
 وفات دعا کی کہ ایمان پر موت پائے اور ایمان نصیبی و اقرار ہو (اور یہی وقت وفات مطلوب ہے) مگر انقیاد عمل ہو اور وہ بوقت وفات ہر دو  
 ہر دو بعد وفات و ف جسے امام کے ساتھ نیت نہ باندھی مگر حاضر تھا اور غفلت رہ گیا شریک ہو جائے اور اگر حاضر تھا تو اب انتظار کرے  
 جب امام تکبیر کرے کسی کے ساتھ بھی تکبیر کرے شریک ہو مگر ابو یوسف کے نزدیک انتظار کیا جائے کیونکہ ممکن ہے کہ امام کی یہ پچھلی تکبیر خود اور غیر نظر  
 رہ جائے پھر ایک یا دو یا تین جو تکبیریں اس کی امام کے ساتھ فوت ہوئی ہیں فقہا کرے اور اگر اس بات کا ڈر ہو کہ جنازہ اٹھایا جائے گا تو بدلتا  
 دعا تکبیریں کہہ کر اسے کہ جنازہ اٹھائے بعد نماز تنگی اور اگر کوئی شخص تکبیر تابع کے بعد سلام سے پہلے آیا تو طریقہ تکبیر تنگ ایک اس کی نماز نہیں اور  
 ابو یوسف کے نزدیک شریک ہو جائے اور چاروں تکبیریں بعد سلام امام ادا کرے (تو یہ ہم ادا امام میت کے سینے کے سامنے کھڑا ہوتا ہے) آمین  
 تفصیل نہیں ہے یعنی میت مرد کی ہو یا عورت کی امام بمقابلہ صدر کھڑا ہو اس لیے کہ صدر محل ایمان ہے اور شفاعت اسی کے لیے ہے مگر دوسری میت  
 امام سے یہ کہ اگر میت مرد کی ہو تو امام سر کے سامنے کھڑا ہو اور عورت کی ہو تو وسط میں کھڑا ہو اور انش سے مروی ہے کہ اپنے یون ہی نماز پڑھائی  
 (عمدہ) و غنائ میں ہو کہ مقابلہ صدر کے کھڑا ہو تا منہ وہ ہر سال لکھیری اور کبیری وغیرہ میں ہو کہ اگر متعدد جنازے جمع ہو گئے جیسا کہ بعض ہائی پڑھتے  
 میں ہو جاتا ہے تو تین صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ ایک ایک جنازہ کی نماز طلعہ و پڑھائی جائے اور یہ اولیٰ ہو دوسرے یہ کہ سب جنازے بطور  
 صف کر دیے جائیں اور امام میت افضل کے مقابلہ کھڑا ہو کر سب کی نماز لکھا یا پڑھا دے (اور یہ قید کہ میت افضل کے مقابلہ میں امام ہر صورت میں نہیں  
 ولی ہے) تیسرے کہ آگے پیچھے جنازے رکھے جائیں اس طرح کہ سینے کے ایک میدان پر ہوں اور امام نماز پڑھ لے مگر اس میں ترتیب کی رعایت چاہیے  
 اس طرح احیاء میں جوتی ہے پس سب پہلے مرد ہوں اور ان میں افضل اول ہو (مرا دال ہے وہ ہے امام کے قریب ہوا اسکے بعد لڑکے پھر لڑکیاں پھر  
 بچے بعد عورتیں جو بالغہ ہوں پھر عورتیں جو ملاہ ہوں۔ اور لڑکا مقدم ہو غلام پر۔ اور نماز پڑھی جائے غیر مسلم پر اور میت غیر مسلم پر اگر کچھ بچے  
 بچے دفن کر دیجائے (نماز جنازہ ہی (و جنتاں) اور نماز پڑھی جائے سب باغیوں پر مگر اگر امام اپنے قبضہ کر لے اور یا شہ قتل کرے تو نماز ہی اور نہ لکھوں  
 بلکہ قاتلہ میں قتل کیے جائیں اور سب اس پر جو شریعت کسی کے ناحق قتل کیے ہتیار یا نہ پھر ہوا ہو سنا جو اپنے مان یا باپ کو قتل کرے لکھ صحیح

[illegible]











[illegible]

كتاب الصلوة







هو كل امرئ قتل احدية ظالم يجب بماله او جديته بجرمها في المركة نفس فالظالم حذر ان يجرم في جليل الفل كالجند والعاض لفساد وابع  
استراة البني بالحديرة استراة عن القتل بالقتل ظالم استراة عن القتل احد او قصدا او لم يجب بماله حذر ان يجرم في جليل الفل كالجند والعاض لفساد وابع  
لا يجب بنفس هذا القتل فان لا الفاعل انه بجديته ظالم يكون لا بن شحمه لان المالح من وجبانه لم يجب بنفس القتل قوله او جديته فان من جدد  
يتاجر في المركة فهو شهيد لان الظاهر ان اهل الحرم قتلوه ومقتولهم شهيد باي شيء قتلوه وانما شرط المرحلة فيمن جدد في المركة ليدل على انه قتل  
لايت حقا نفوا الحاصل ان الشهيد من قتل احدية ظالم او لم يجب بماله او جديته بجرمها في المركة سواء قتل بجديته او لا لكن في هذا التعريف ظاهرا  
وهو لا يشمل اذا قتله المشركون واهل البغي قطع الطريق بغير الحديرة فان قتلهم شهيد باي شيء قتلوه فالتعريف الحسن المرحلة وقلته  
في انحصار وهو مظاهر بالقتل ظالم او لم يجب بماله لم يرتد من غير ذكر الحديرة والوجود ان في المركة فيشمل قتل المشركين واهل البغي  
وقطاع الطريق باي شيء قتلوه ويشمل البيت المجرم في المركة كانه مسلم مقتول ظالم او لم يجب بقتله وانما مقتول غير هؤلاء وهو المسلم غير باي شيء

ہم شہید ہو یا شخص ہر چاک ہو۔ بالغ ہو۔ لوہے سے ظلماً قتل کیا جائے۔ اور اسکے قتل کے عوض میں مال یعنی دیت واجب نہ ہو یا معرکہ جنگ میں  
 زخم خوردہ مرا ہو یا پایا جائے شش پس ظاہر احتراز ہر اس قتل سے جو غیر واجب ہو جیسے جب حائض یا نفاس والی۔ اور بالغ میں احتراز ہر چاک سے۔  
 اور حد میں احتراز ہر اس سے جو کسی بھاری چیز سے قتل کیا جائے گروہ شے کاٹنے والی نہ ہو ظلماً سے احتراز ہو اس قتل سے جو کسی حیہ قصاص میں مارا گیا  
 اور یہ کہ کسی عوض مال واجب نہ ہو اس سے مراد یہ ہو کہ اس قتل کی وجہ سے مال واجب نہ ہو یعنی قتل موجب دیت نہ ہو اگرچہ کسی اور وجہ سے مال واجب  
 ہو تو مصداقہ نہیں مثلاً پاپ بیٹے کو مار ڈالے اور ظلماً لوہے سے مارے یا شہید ہو گا اگرچہ دیت یہاں بیانیہ لگی ایسی کہ اصل میں تو واجب ہوا تھا قصاص  
 اور چورت ابوت و حق پوری قصاص ساقط اور دیت واجب ہوئی تو یہ مال بوجہ قتل نہیں ہو بلکہ بوجہ حق ابوت ہو اور یہ قول کہ مردہ پایا جائے تو جو شخص کہ زخم  
 مردہ معرکہ میں لگاؤ شہید ہو ایسی کہ ظاہر یہی ہو کہ اسے اہل حرب لے ارا ہو اور زخم ایسے شظیرہ میں کہ اس میں جو معرکہ میں پایا جائے تاکہ دلالت کرے کہ قاتل ہر وقت  
 نہیں گیا ہو تو حاصل یہ ہو کہ شہید وہ ہو جو کو ظلماً لوہے سے مارا جائے اور اسکے قتل سے کچھ مال خالی باقی نہ ہو واجب نہ ہو یا وہ شخص جو معرکہ میں زخمی مرا ہو  
 برابر ہو کہ لوہے سے مارا گیا ہو یا نہ۔ لیکن اس تعریف میں نظر ہو اور وہ یہ ہو کہ یہ تعریف اسے شامل نہیں جسے مشرک یا باغی یا لایزال ہرن لوہے سے مارا گیا ہو پس  
 ہر کا قاتل بھی شہید ہو جس کے قتل سے قتل کیا ہو تو عمرہ تعریف مختصر ہے جو ہم نے فقہاء کا بیان میں لکھی ہے کہ شہید مسلم ظاہر بالغ تعقل بالغ جس کے قتل سے  
 مال واجب نہ ہو اگرچہ نے بعد زخم کی طبع ہاتھیت کھانا پینا وغیرہ کیا ہو۔ اور اس میں خلوہ ہے کا ذکر ہے معرکہ میں پائے جانے کا تو یہ تعریف  
 شامل ہر قاتل غیر تعقل و نفات و قطع الطریق کو بھی جس کے قتل سے اسے مارا ہو اور شامل ہر اس میت کو جو معرکہ میں زخمی ہوا اسلئے کہ وہ مسلم ہو مقتول  
 غلیم ہو اور اسکے قتل سے دیت واجب نہیں ہوئی لیکن ان کے سوا اور دم کا مقتول اور وہ یہ کہ مسلمان ہو جسے باغیوں اور ٹھگروں کے سوا کسی نے

[illegible]

۱. کتب و اسناد خطی  
 ۲. کتب و اسناد چاپی  
 ۳. کتب و اسناد خطی و چاپی  
 ۴. کتب و اسناد خطی و چاپی  
 ۵. کتب و اسناد خطی و چاپی  
 ۶. کتب و اسناد خطی و چاپی  
 ۷. کتب و اسناد خطی و چاپی  
 ۸. کتب و اسناد خطی و چاپی  
 ۹. کتب و اسناد خطی و چاپی  
 ۱۰. کتب و اسناد خطی و چاپی



آوردن در جوش و فغان

[illegible][illegible]

مَدِينَةُ

W

[illegible]



ویدان بدلتہ وغسل صبیحہ صلیبہ نفساء ومن بعد قتلہ فی صلاہ لا یعلم قتلہ نفس فاما اذا لم یعلم قاتلہ غسل سواء علم ان قتله  
 وقع بالمعدیۃ او بالعصاء الکبیر او الصغیر کذا الوصل فی الدیۃ والقسمۃ بعد کذا افلا الذخیرہ لعید کوانہ وجد فی وضع قتلہ سائتہ  
 او لا اقول ان المردہ لاند وجد فی وضع قتلہ القسمۃ اما اذا وجد فی وضع لا یجوز القسمۃ کالشارع والجامع فان علم انہ قتل  
 بالمعدیۃ لا یغسل کاندہ شہید وان علم انہ قتل بالعصاء الکبیر یلغی ان یغسل عند ابن حنیفہ اذ لیس شہیداً عندہ خلافاً لہ وان  
 علم انہ قتل بالعصاء الصغیر ینبغی ان یغسل اتفاقاً لان نفس القتل لایستغنی عن وجوبها بعارض جمل القاتل لایجعله شہیداً  
 کما نزلت برأۃ برادر عابدی اور شہید اولیٰ ہوا اسکے ساتھ تین کہتا ہوں جبکہ حادثہ ہمیں قاضی بن تو رہی لایقین ان قتل مناسب ہو چلا ہے کہ نہ تازہ ہو جائے  
 اور یہ کہ عاکی جائے اور حدیث شریفہ لایقین ہو کہ تمام گناہوں کو مٹا دیتی ہے کہ مفسرین اسکے کہ نابالغ بچہ جو بالاتفاق یگانہ دین نماز سے محروم تین  
 رکعت کے بلکہ حضرت خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم باوجود مصوم و مظلوم ہونیکے نماز سے متنبہ نموسے تو شہداء کا استنا کیونکر ہوگا اور وہ اس کے استعاذہ کرتے کہ تکریم  
 کیے جائیگے اور اس قتل کی دہ او ماسمین ہوا حادثہ تین ہم بیان کر چکے ہم اور نفس کیے ہا میں اپنے خون کے ساتھ یعنی بدوئی قتل ہوا اور نہلا با جائے  
 رہا اور اس قتل و نفاس اہل عورت اگرچہ صفات مذکورہ کے ساتھ بھی مقول ہوں ہم اور جو شہر میں مقول ملو اسکے قاتل نشان نہ ملے وہ بھی نمایا  
 جائے شہید یا علیہ کہ جہاں قاتل معلوم نہیں ملے یا جائیگا چاہے وہ لہو سے مارا جائے یا لٹھ سے یا چھوٹی لٹھی سے ایسیہ کہ اس عورت میں ریت اور قسامت  
 واجب ہوتی ہے اور اور دیت کے ساتھ حکم شہادت نہیں یا جاتا جیسا کہ گذر گیا اور کو وضع اسکی یہ کہ جبکہ فی تادیب سی جگہ مقول ہو جو عام گذر گاہ ہوا اور قاتل معلوم نہ  
 گذر و پیش کے پہننے والے جمع کیے جائیں ان سے قسم لی جائے کہ اسدہ ہم نے مانا ہم نے مارے والے کو جانتے ہیں یہ سب پاس دی ہوں اور بد قسم کھا جائے کہ  
 دیت واجب ہوگی تاکہ دنا سے مقول کو کچھل جائے اور اظہار گئے پس مصدقین حکم شہادت نہیں یا جاسکتا اور ظاہر بھی ہو کہ کہ ہول حال پر حکم مقول  
 بظہر ہوا اور دوسرے شرائط اس میں یا نہ غیر ممکن ہے (ذخیرہ میں ایسا ہی مذکور ہے کہ اس میں یہ نہیں کہ ایسے مقام پر پایا گیا ہو جہاں قسامت واجب تھی ہر  
 پانچین واجب ہوتی اسکا کچھ لکھتے ہیں جن کہنا ہوں (بظہر اسباب عوفی) کہ مذکور ہے کہ وہ مقول ایسی جگہ پایا جائے جہاں قسامت واجب ہوتی ہو کہ  
 جبکہ ایسی جگہ پایا جائے جہاں قسامت واجب نہیں ہوتی جیسے شارع عام یا جامع صحت اگر گناہا جائے کہ وہ لہو سے مارا گیا ہو یا غریب یا جائے ایسیہ کہ شہید  
 اور اگر معلوم ہو کہ وہ لٹھ سے مارا گیا ہو اور یہ کہ نہ لٹھ یا جائے نام او حنیفہ کے نزدیک ایسیہ کہ اسکے نزدیک شہید نہیں ہو کہ کہو کہ وہ لٹھ غمرہ سے مارے ہو کہ  
 کاس حکم میں غل نہیں کے بخلاف صاحبین کے اور اگر گناہا جائے کہ وہ چھوٹی لٹھی سے مارا گیا ہو یا ظہر یہ ہو کہ بالاتفاق نہلا یا جائے ایسیہ کہ نفس قتل موجب ریت  
 گویت کا شارع عام اور جملہ غیر مین واجب نہلا ایسیہ کہ قاتل معلوم نہیں تو وہ شہید نہ سمجھا جائیگا اور ایسیہ کہ نہیں معلوم قاتل نے حق پر قتل کیا ہو یا  
 کیا صورت ہو اور جب قاتل ہی معلوم نہیں تو دیت کس پر واجب ہو کہ دیت یا قاتل ہوتی ہو یا عاقلہ پر بیان نہ قاتل کا پتا ہو نہ اسکی عاقلہ معلوم اور یہ وہ ہم  
 صریح نہیں کہ قاتل تو موضع قسامت پر مجبور ہوتا ہو دین دیت کیونکہ لازم آتی ہے کہ نہ کہ کو قاتل مجبور ہو کہ جہاں راہ ہو یا جگہ کی سبب ہے تو وہ ان  
 کے رہنے والوں کی غفلت اور احتیاطی حضور ہی ایسا ہے کہ قسامت کی حیاتی ہو اور دیت بھی غفلت شارع و جامع مسجد کے کہ وہ ان احتیاط نہیں ہو سکتی

کتاب الصلوات

ویدان بدلتہ وغسل صبیحہ صلیبہ نفساء ومن بعد قتلہ فی صلاہ لا یعلم قتلہ نفس فاما اذا لم یعلم قاتلہ غسل سواء علم ان قتله  
 وقع بالمعدیۃ او بالعصاء الکبیر او الصغیر کذا الوصل فی الدیۃ والقسمۃ بعد کذا افلا الذخیرہ لعید کوانہ وجد فی وضع قتلہ سائتہ  
 او لا اقول ان المردہ لاند وجد فی وضع قتلہ القسمۃ اما اذا وجد فی وضع لا یجوز القسمۃ کالشارع والجامع فان علم انہ قتل  
 بالمعدیۃ لا یغسل کاندہ شہید وان علم انہ قتل بالعصاء الکبیر یلغی ان یغسل عند ابن حنیفہ اذ لیس شہیداً عندہ خلافاً لہ وان  
 علم انہ قتل بالعصاء الصغیر ینبغی ان یغسل اتفاقاً لان نفس القتل لایستغنی عن وجوبها بعارض جمل القاتل لایجعله شہیداً  
 کما نزلت برأۃ برادر عابدی اور شہید اولیٰ ہوا اسکے ساتھ تین کہتا ہوں جبکہ حادثہ ہمیں قاضی بن تو رہی لایقین ان قتل مناسب ہو چلا ہے کہ نہ تازہ ہو جائے  
 اور یہ کہ عاکی جائے اور حدیث شریفہ لایقین ہو کہ تمام گناہوں کو مٹا دیتی ہے کہ مفسرین اسکے کہ نابالغ بچہ جو بالاتفاق یگانہ دین نماز سے محروم تین  
 رکعت کے بلکہ حضرت خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم باوجود مصوم و مظلوم ہونیکے نماز سے متنبہ نموسے تو شہداء کا استنا کیونکر ہوگا اور وہ اس کے استعاذہ کرتے کہ تکریم  
 کیے جائیگے اور اس قتل کی دہ او ماسمین ہوا حادثہ تین ہم بیان کر چکے ہم اور نفس کیے ہا میں اپنے خون کے ساتھ یعنی بدوئی قتل ہوا اور نہلا با جائے  
 رہا اور اس قتل و نفاس اہل عورت اگرچہ صفات مذکورہ کے ساتھ بھی مقول ہوں ہم اور جو شہر میں مقول ملو اسکے قاتل نشان نہ ملے وہ بھی نمایا  
 جائے شہید یا علیہ کہ جہاں قاتل معلوم نہیں ملے یا جائیگا چاہے وہ لہو سے مارا جائے یا لٹھ سے یا چھوٹی لٹھی سے ایسیہ کہ اس عورت میں ریت اور قسامت  
 واجب ہوتی ہے اور اور دیت کے ساتھ حکم شہادت نہیں یا جاتا جیسا کہ گذر گیا اور کو وضع اسکی یہ کہ جبکہ فی تادیب سی جگہ مقول ہو جو عام گذر گاہ ہوا اور قاتل معلوم نہ  
 گذر و پیش کے پہننے والے جمع کیے جائیں ان سے قسم لی جائے کہ اسدہ ہم نے مانا ہم نے مارے والے کو جانتے ہیں یہ سب پاس دی ہوں اور بد قسم کھا جائے کہ  
 دیت واجب ہوگی تاکہ دنا سے مقول کو کچھل جائے اور اظہار گئے پس مصدقین حکم شہادت نہیں یا جاسکتا اور ظاہر بھی ہو کہ کہ ہول حال پر حکم مقول  
 بظہر ہوا اور دوسرے شرائط اس میں یا نہ غیر ممکن ہے (ذخیرہ میں ایسا ہی مذکور ہے کہ اس میں یہ نہیں کہ ایسے مقام پر پایا گیا ہو جہاں قسامت واجب تھی ہر  
 پانچین واجب ہوتی اسکا کچھ لکھتے ہیں جن کہنا ہوں (بظہر اسباب عوفی) کہ مذکور ہے کہ وہ مقول ایسی جگہ پایا جائے جہاں قسامت واجب ہوتی ہو کہ  
 جبکہ ایسی جگہ پایا جائے جہاں قسامت واجب نہیں ہوتی جیسے شارع عام یا جامع صحت اگر گناہا جائے کہ وہ لہو سے مارا گیا ہو یا غریب یا جائے ایسیہ کہ شہید  
 اور اگر معلوم ہو کہ وہ لٹھ سے مارا گیا ہو اور یہ کہ نہ لٹھ یا جائے نام او حنیفہ کے نزدیک ایسیہ کہ اسکے نزدیک شہید نہیں ہو کہ کہو کہ وہ لٹھ غمرہ سے مارے ہو کہ  
 کاس حکم میں غل نہیں کے بخلاف صاحبین کے اور اگر گناہا جائے کہ وہ چھوٹی لٹھی سے مارا گیا ہو یا ظہر یہ ہو کہ بالاتفاق نہلا یا جائے ایسیہ کہ نفس قتل موجب ریت  
 گویت کا شارع عام اور جملہ غیر مین واجب نہلا ایسیہ کہ قاتل معلوم نہیں تو وہ شہید نہ سمجھا جائیگا اور ایسیہ کہ نہیں معلوم قاتل نے حق پر قتل کیا ہو یا  
 کیا صورت ہو اور جب قاتل ہی معلوم نہیں تو دیت کس پر واجب ہو کہ دیت یا قاتل ہوتی ہو یا عاقلہ پر بیان نہ قاتل کا پتا ہو نہ اسکی عاقلہ معلوم اور یہ وہ ہم  
 صریح نہیں کہ قاتل تو موضع قسامت پر مجبور ہوتا ہو دین دیت کیونکہ لازم آتی ہے کہ نہ کہ کو قاتل مجبور ہو کہ جہاں راہ ہو یا جگہ کی سبب ہے تو وہ ان  
 کے رہنے والوں کی غفلت اور احتیاطی حضور ہی ایسا ہے کہ قسامت کی حیاتی ہو اور دیت بھی غفلت شارع و جامع مسجد کے کہ وہ ان احتیاط نہیں ہو سکتی



اما اذا علم القاتل ان قتل الحدیة لم یغسل لانه شهید وان علم ان قتل العصاة الکبیر ینبغی ان یغسل عنه ابجدیة بخلاف ما علم وان علم  
ان قتل بالعصاة الصغیر یغسل اتفاقا وقد قال فی الحلیة ومن وجد قتیلا فی المصر غسلا ان الواجب فی الدیة والقسمات یغفرت اثر الظلم  
علم ان قتل بجدیة ظلم القول هذه الروایة بخلاف ما ذکر فی الذخیر لان رواية الهداية فيما اذا لم يعلم قاتله لا تعلل بوجود القسمات ولا قسامة  
الا اذا لم يعلم القاتل فهو صورة عدم العلم بالقاتل اذا علم ان القاتل بالحیة فغنی عن ایتها الهداية لا یغسل لان نفس القتل واجب القصاص  
وجود بالدیة والقسمات فلعارض البعز عن اقامة القصاص فلا یخرج بهذا العارض عن ان یکون شهیدا اما علی رواية الذخیر فیغسل وعبارة  
الذخیر هذه وان حصل القتل بجدیة فان لم یعلم قاتله تجب الدیة والقسمات علی اهل الحلیة فیغسل وان علم القاتل لم یغسل عندنا فغسل  
المیغسل نفس القاتل فوجب الدیة وان كان بالعارض جرحه عن الشهادة وفي المتن اخذنا هذه الروایة هذا العلم انما یقال اذا علم قاتله فغسل  
مگر جبکہ قاتل معلوم ہو جائے اور جانا جائے کہ قاتل اس سے ہوا تو غسل دیا جائے ایسے کہ شہید ہو اور اگر جانا جائے کہ وہ شہد سے مارا گیا سزاوار ہے کہ ابوحنیفہ کے  
نزدیک غسل دیا جائے بخلاف صاحبین کے ایسے کہ مقتول غیر حیدر امام کے نزدیک شہید کے حکم میں نہیں اور صاحبین کے نزدیک ہے اور اگر جانا جائے کہ وہ  
عصاة صغیر یعنی چھوٹی لاشی سے مارا گیا ہو بالاتفاق غسل دیا جائے اور ہر مین کہ اگر جو شہر میں مقتول پایا گیا نہ لایا جائے ایسے کہ مسین قسامت اور  
دیت واجب ہو پس نظر خفیہ ہو جائیگا کہ جبکہ جانا جائے کہ وہ مقتول بالحدید ہو تو غسل دیا جائے ایسے کہ وہ شہید ہو مین کہ تاہوں کہ یہ روایت دینے  
مقتول بالحدید شہر میں حکم شہید مین ہے حفاظت ہو اس کے کہ ذخیرہ مین مذکور ہے واسیے کہ مسین قاتل فی المصر کو جبکہ قاتل اس کا معلوم نہ ہو حکم شہید سے خارج کیا جائے  
سے مارا جائے یا کسی اور شے سے ایسے کہ ہر ایک کی روایت معنی غسل کی اس صورت مین ہے کہ جب قاتل معلوم نہ ہو کہ کوئی صاحب ہدایہ کے قاتل اس کی وجہ  
قسامت سے کی ہے اور قسامت تب بھی ہوتی ہے جب قاتل معلوم نہ ہو تو اس صورت مین کہ قاتل معلوم نہ ہو اگر معلوم ہو کہ قاتل وہ ہے سے ہر ہدایہ کی روایت عدم غسل ہے کہ کوئی  
اس قاتل نے تو قصاص ہی واجب کیا تھا اور وجوب دیت اور قسامت ایسے ہو کہ قصاص قاتل نہ کرے سے مجبوری ہے اور لا وجہ ہل قاتل کے تو یہ عارض اسے شہید ہونے  
سے خارج نہ کرے گا کہ ذخیرہ کی روایت سے غسل دیا جائے گا اور ذخیرہ کی عبارت یہ ہے اگر قاتل وہ ہے سے ہر قاتل معلوم نہ ہو تو دیت و قسامت واجب ہوگی حلیہ والون  
پس مقتول کو غسل دیا جائے گا اور قاتل جانا جائے تو ہمارے نزدیک غسل دیا جائے پس ذخیرہ مین نفس قاتل کا اعتبار نہیں کیا پس وجہ دیت اگرچہ عارض ہے مین  
ہو مگر اسے شہید کے حکم سے خارج نہ کرے گا اور مین ہی روایت لی گئی ہے اصل اس مقام کا یہ ہے کہ شایع وقایہ نے عبارت ذخیرہ و ہدایہ مین اختلاف  
ثابت کیا اور کہا کہ ذخیرہ مین یہ ہے کہ شہر یعنی ان مقاموں پر جہاں قسامت واجب ہو اگر قاتل کوئی مقتول سے تو خواہ وہ وہ ہے سے مارا گیا ہو کسی اور  
شے سے مگر قاتل معلوم نہ ہو اسے غسل دیا جائے کہ وہ شہید کے حکم سے خارج ہے اور ہدایہ مین اسی صورت مین مقتول بالحدید کہ شہید کہا ہے اور قاتل کا ذکر  
کچھ نہیں کہ معلوم ہو یا نہ تو صورت معلوم ہونے قاتل کے شہید سمجھنا بجائے خود ہے مگر جبکہ قاتل معلوم نہ ہو تو اس کا شہید مان لینا خلاف روایت ذخیرہ ہے  
اور تاویل قول ہدایہ کی جناب استاذہم نے عمدۃ الرعاۃ مین بحوالہ بعض متعین متعین یہ ہے کہ ہدایہ مین یہی حکم شہادت در صورت جمل قاتل ہے  
اور اس تاویل سے کوئی اختلاف نہ رہا یہ تب ہے کہ جب معلوم ہو کہ وہ کسی نے سے مارا گیا ہے مگر جبکہ معلوم نہ ہو تو مین کہتا ہوں کہ غسل دینا واجب ہے



[illegible][illegible]

३३

191

[illegible][illegible]

بجواب درستی می باشد









مجلس

100

۱۰۰

一、政治  
 二、經濟  
 三、文化  
 四、教育  
 五、宗教  
 六、藝術  
 七、科學  
 八、法律  
 九、道德  
 十、社會  
 十一、家庭  
 十二、職業  
 十三、娛樂  
 十四、體育  
 十五、衛生  
 十六、交通  
 十七、通信  
 十八、金融  
 十九、稅收  
 二十、外交  
 二十一、國防  
 二十二、國際法  
 二十三、國際關係  
 二十四、國際組織  
 二十五、國際會議  
 二十六、國際公約  
 二十七、國際條約  
 二十八、國際宣言  
 二十九、國際決議  
 三十、國際行動  
 三十一、國際合作  
 三十二、國際和平  
 三十三、國際安全  
 三十四、國際正義  
 三十五、國際人權  
 三十六、國際環境  
 三十七、國際發展  
 三十八、國際進步  
 三十九、國際繁榮  
 四十、國際幸福  
 四十一、國際和諧  
 四十二、國際大同  
 四十三、國際共濟  
 四十四、國際互助  
 四十五、國際友誼  
 四十六、國際團結  
 四十七、國際奮鬥  
 四十八、國際勝利  
 四十九、國際成功  
 五十、國際希望  
 五十一、國際理想  
 五十二、國際信念  
 五十三、國際信心  
 五十四、國際勇氣  
 五十五、國際毅力  
 五十六、國際誠實  
 五十七、國際正直  
 五十八、國際勇敢  
 五十九、國際堅強  
 六十、國際忍耐  
 六十一、國際謙遜  
 六十二、國際禮貌  
 六十三、國際尊重  
 六十四、國際愛護  
 六十五、國際關懷  
 六十六、國際同情  
 六十七、國際理解  
 六十八、國際包容  
 六十九、國際寬容  
 七十、國際平和  
 七十一、國際寧靜  
 七十二、國際安穩  
 七十三、國際舒適  
 七十四、國際快樂  
 七十五、國際喜悅  
 七十六、國際滿足  
 七十七、國際幸福  
 七十八、國際健康  
 七十九、國際長壽  
 八十、國際富貴  
 八十一、國際尊嚴  
 八十二、國際名譽  
 八十三、國際地位  
 八十四、國際權威  
 八十五、國際影響力  
 八十六、國際聲望  
 八十七、國際信譽  
 八十八、國際口碑  
 八十九、國際形象  
 九十、國際品牌  
 九十一、國際市場  
 九十二、國際競爭  
 九十三、國際挑戰  
 九十四、國際機遇  
 九十五、國際風險  
 九十六、國際變革  
 九十七、國際創新  
 九十八、國際突破  
 九十九、國際成就  
 一百、國際輝煌

۱۰۸

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

11-12-13

۱۰۰

مکتبہ اسلامیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طبع في المطبعه  
الحمد لله

سازمان نظامی

میں نے اس کا خط

卷之四

۱۰۰

۱۰۰

الحمد لله رب العالمين

10

كتاب الزكاة

میں کیجیے کہ اگر کسی نے جو مال غنیمت سے حاصل کیا ہے اسے اپنے مال میں ملا دیا ہے تو اسے مال غنیمت سے حصہ نہیں ملے گا۔

کتاب الزکوٰۃ

[illegible]

اس کی تعلیم  
اس کی خدمت  
اس کی خدمت  
اس کی خدمت







فان ملك اليد لا ملك الرقبة هو وليون مطالب من جهة عبد بقدر دينه فليس لان ملكه غير المصلح من الحاجات الاصلية هي قضاء الدين انما قيد ملكي  
مطالبها من عبد حتى كان مطالبها من الله تعالى منع وجوب الزكوة كن ملك نصيبا بعضه مشغول بدين الله تعالى كالنداء والكفاة او ان ملكي  
بغير الزكوة لا يشترط لوجوب الزكوة فراعين هذا الدين قوله بقدر دينه متعلق بقوله فلا تجب الا على المدينون بقدر ما يكون مالهم مشغولا  
بالدين هو ولا في مال فقود وساقط في بحر من مخصصه لا بنيت عليه في مدفون في بركة لسمي كانه ودين وجود المدينون ستمين

جس سے مولیٰ نے کہا ہو کہ اتنا روپیہ کیا کر دے تو لا دہی تو یہ ذاتا ملک ہر گرفتار میں نہیں نہ کہ وہ بطور خود سنی کر کمال ادا کرے ہم اور ایسے قرضدار پر رافقی  
(زکوٰۃ نہیں) کہ جس کا مطالبہ بند کی طرف سے ہو بقدر دین (یعنی جتنے کا قرض ہو) اتنا مال پر زکوٰۃ نہیں شش ایسے کہ ملک کی حاجت اصلی سے فاضل نہیں اور وہ  
حاجت اصلی دارین ہو تو یہ قید کہ مطالبہ بند کی طرف سے ہو اس واسطے ہر گرفتار کی طرف سے مطالبہ ہو تو یہ مطالبہ درجہ کوۃ کا مانع نہیں جیسے غنہ اور کفارہ اور زکوٰۃ  
سابقین کے ہوتے تھے زکوٰۃ واجب ہو گئی اور میرٹھ مانوگا کہ جب اس دین سے فراغ ہو تب زکوٰۃ واجب ہو ورنہ جناب شاہ نے فرمایا کہ دین زکوٰۃ واجب زکوٰۃ  
الانی نہیں کی صورت یہ ہر ایک شخص کے دست و پاؤں میں زکوٰۃ کے واجب لا دہی اور ادا کرنے سے پہلے وہ مال صرف ہو گیا مفسد ہو گیا اور یہ زکوٰۃ اس کے ذمے  
رہی پھر اسے دوسو درم ملا وہ اپنا مال گذر گیا اب اگر وہ دین پہنچے حسابین لائے جائیں تو صرف ایک سو نوے باقی رہتے ہیں اور یہ نصیب کے کہ میں زکوٰۃ جدید واجب  
ہوئی اگر اس کا حساب کیا جائے تو دوسو درم پر پانچ درم بچا واجب ہو گئے اور جملہ پندرہ دس پہلے کی اور پانچ اچکے ادا کرنا ہو گا مگر جو کہ وہ الگ زکوٰۃ حق الصدقہ  
مانع نہیں لہذا زکوٰۃ بھی واجب ہوگی مگر عمرۃ الرعایہ میں ہر کوئی اسے ایسا دین کی غیر معتبر ہے سے مروی ہے بلکہ ہادیہ وغیرہ میں یہ ہر کوئی دین زکوٰۃ ہر سال  
مال ہر ایسے کام یا اس کا نائب طلب کرنے والا ہو تو گو یا مطلق ہر جمع البعد ہو گیا اور یہ ہر سال کے ملائے ملائے ماضی الامور و حقیقۃ الامور و ماضی الامور کے نزدیک  
صرف اہم فرائض کے خلاف ہر وہ کہے ہیں کہ دین زکوٰۃ مانع وجوب زکوٰۃ نہیں پھر اس میں بھی تفصیل ہے کہ اگر وہ دین زکوٰۃ سابق اموال کا ہو تو مانع نہیں ہوتا  
و نہایت کا تو لام یا اس کا نائب مطالب ہوا تو مانع ہے اور اگر اصل مانع سے پہلے ہی فقیرین سے تو یہ مطالبہ ہونا مانع بخلاف غنہ و کفارہ وغیرہ کے کہ کسی صورت  
میں مانع وجوب زکوٰۃ نہیں ہا و صنف کا قول یقیناً رد نہیں متعلق ہے اس کے قول خلافت سے یعنی مدیون پر بقدر دین زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی صورت  
اکی یہ ہر کوئی کہ پاس چار سو درم ہیں اور قرضدار ہر سو درم کا نائب ہیں سو درم دین زکوٰۃ دے اور اگر قرضدار ڈھائی سو درم کا ہو تو زکوٰۃ نہیں ایسے کہ باقی صرف  
ایک سو پچاس ہیں جو قدر نصیب کے کہ میں صنف جہاں مشغول حالت اصلی ہو جیسے دین تو اس میں یہ لازم نہیں کہ قرض خواہ کو دے مگر دے یا نہ دے تو زکوٰۃ  
بلکہ صرف ضروری کافی ہو نہ لینے کی ہر ماہ تا عالمگیری میں ہر کوئی کہ مہر و مال مانع وجوب زکوٰۃ نہیں ایسے کہ ان ملکوں میں اولے مہر کی حالت نہیں ہر کوئی کہ  
اس ملک میں رہو ہر ماہ میں کتابوں کو اس بنجارہا کے پر آشوب وقت میں ہر وجہ ادا دین نہیں ہر ایسے کہ حادث کیسے یہاں کو نہایت بھی ہوئی ہے  
کہ زمین گے اور دونوں جانب سے یہی خیال ہوتا ہر نہ لینے کا خیال نہ لینے کا دعویٰ نہیں وہ کہ بلاشبہ ہے نہ ضرورت پر زکوٰۃ جو جب تک نہ ہو  
غنہ و کفارہ وجوب زکوٰۃ سے مانع ہر ماہ اور زکوٰۃ واجب نہیں مال مفقود میں اور جو دریا میں ڈوب گیا ہو اور جو غصب کر لیا گیا ہو اور امیر گواہ ننون آدھ کوئی  
میلان میں دفن کیا گیا ہو پھر وہ پتھر یا دھڑی ہو لیکن گھر میں ہر فن کا یہ حکم نہیں ہر کوئی کہ گھر بھول گئی ہو اور وہ فرض جس میں ان کو کوئی اتکا ہوا ہو



ثم اقول ما عندكم والماله مصادرة ثم وصل اليه بعد سنين **شهر** هذا الامثلة لمثل الماله الضار وعند الانجبة زكاة في الماله الضار اخلاقا لا شافعي  
بناء على شرط المالك للام فهو ملوك ورفقة لا يملوا الخلفاء ما اذا وصل الماله الضار الى المالكه لاجل تجدي زكاة السنين التي كان الماله فيها ضارا الام  
فيهم مقرر او معسر او مفلس او مجاهد عليه بنيتا وعلم بقض شوق فلان اذا وصل هذا الاموال الى المالكه اتجهت زكاة الايام الماضية ولا يبق للجاراة ما اشترا  
لها فاقوى خذ منهم ولا يصير للتجارة وان نواها لم يبعها اشترا لها كان لها ما ورثت في واما ملكه بعتا او وصية او نكاح او خلع او صلح عن ماله او ملكه كان  
يغير بعد موت قومك من سنة اقرار كرس - او جوال برانون من (حكام) لے لیا ہو پھر بعت مالک کو واپس لے شے سبب مثالین مال ضار کی  
مال ضار وہ ہو جس کی اصل مالک مالکین باقی رہے مگر قبضے سے اس طرح محل جائے جسکا عود کرنا بنا بآفات امید ہو ہمارے نزدیک مال ضار  
میں زکوۃ واجب نہیں مگر امام شافعی کا امین اختلاف ہو اور میں نے خلاف کا مالک تادم کا شرط ہونا ہو اور یہ مالک تمام مال ضار میں نہیں گو اصل میں ملوک ہر  
قبضے سے باہر رہتا اور اختلاف میں ہے کہ جب یہ مال مذکورہ مالک کو مل جائیں تو کیا ان میں ساہما سے گذشتہ کی زکوۃ واجب ہوگی یا نہ رہا سے  
نزدیک گذشتہ زمانے کی زکوۃ واجب نہ ہوگی **ف** اور مقام میں اور بھی کلام ہو یہ کہ ہمارے ملک میں زمانہ ہو نہ زکوۃ کا مطالبہ تو بر بنا کے تغیر  
مطالبہ لایم ہر کہ دین زکوۃ مانع ہو جیسے کہ نذر و کفارہ سالانہ تصدق یا دین پر اگرچہ گواہ موجود ہوں مگر غالی قبضہ مان لینا شاید واقعات کے خلاف  
ہوگا ایسے کیا ایک تو شہود کے شروط اس وقت مفقود ہیں تو یہ شہود شہود ہی نہیں رہے دوسرے قاضی پر اتباع شہادت واجب بھی اب ایسا نہیں بلکہ  
حکام اپنے قیاس و رائے کے مختار ہیں تیسرے جو قیود اور مسائل اب حکام سے داد غواہی میں ہوتی ہیں زمانہ سابق میں انکا وہم بھی نہ تھا جو تھے یہ کبھی  
گواہی وجہ سے مقبول نہیں بھی ہوتے رخصت ہمارے عدالتوں کے گواہ جو مدعی اور مدعا علیہ اور دلا اور حکام کے ہاتھوں میں گیند کی طرح ہتے ہیں اور یہی قیاس پر امام  
عمدہ کا کہ وہ بینہ کی نسبت پورا اعتماد نہیں کرتے (شامی) پس ان سبب جوہر پر نظر کر کے اگر بینہ ساقط یا کسی قید کے ساتھ فقید کیے جائیں تو قیود صحت پر سبب یہ کہ  
جس جن کے لیے حد سماعت عاوض ہو وہ بھی مثل دین منکر یا مال گم گشتہ ہو اگرچہ گواہ یا شک ہو تو وہ ہوں ہم بخلاف اُس دین کے جو اقرار کرنے والے پر  
ہو مالدار ہو یا تنگ دست یا مفلس و مفلس وہ جسکے نسبت قاضی نے حکم کر دیا ہو کہ یہ مفلس ہے جسے ہمارے غرت میں دیوالیہ بھی کہتے ہیں یا ایسے انکار  
کرنے والے پر دین ہو جسکے لیے گواہ موجود ہیں یا قاضی اس دین کو جانتا ہے شے تو یہ مال جب اس کے مالک کو ملین ایام ضایہ کی بھی زکوۃ ادا کرے (اس کے  
کہ گواہ اسکی ملک قبض میں ہو **ف** کہ امام محمد نے گواہوں کا مقبول ہونا ضروری نہیں پس گواہ کا ہونا نہ نوان ان کی رائے پر ساوی ہو - اور مختار  
میں ہو کہ علم قاضی پر مذہب ملتے بہ پرفصلہ نہیں ہو سکتا تو یہ ہی معتبر ہوگا) ہم اور تجارت کے لیے نہ ہوگا وہ مال جو تجارت کے لیے خرید یا پھر نیت کر لی کہ  
اس سے اپنا کام لین گے اس لیے کہ اگر نیت تجارت بدل نہ سکے تو جو لازم لینے یہ کہ آدمی اپنے مال میں تصون سے ممنوع ہو اور ایسا خیال کرنا باطل  
تو نفع نیت تجارت صحیح اور بعد نفع نیت زکوۃ اس سے ساقط ہم پھر وہ مال تجارت کے لیے نہ بچھا جائیگا اگرچہ تجارت کی نیت بھی کر لی ہو جب تک  
اُسے بیچ نہ ڈالے اور جو تجارت کے لیے خرید اوہ تجارت کے لیے ہوگا نہ وہ مال جس کا وارث ہو اور تجارت کی نیت کرے اور وہ مال جس کا ہر  
یا وصیت کے لیے سے مالک ہو یا مہر نکاح یا بدل خلع یا صلح دعوی خون سے ملے اور اس میں تجارت کی نیت کہے تو وہ تجارت کے لیے ہو جائیگا

کتاب  
۱۹۶



عند ابوسفٹ لا عند محمد و قيل الخلاف على ذلك من قال بالحاصل ان ما عدا الحجر من الشوائم انما تجب فيه الزكاة بنية التجارة ثم هذه النية  
انما تعتبر اذا وجدت هناك حدث سبب للمال حتى لو نوى التجارة بعد ذلك وسبب المال لا تجب فيه الزكاة بنية وهذا معنى قولهم لا يصح  
للتجارة وان نواها فلو كان لابد ان يكون سبب للمال سبب الاختيار حتى لو نوى التجارة زمان تملكه بالارث لا تجب فيه الزكاة ثم ان سبب الاختيار  
هل يجب ان يكون شرطا لا قصد ان حيفه والى يوسف لا وعند محمد فجب في كل المخلات على العكس عند ابوسفٹ لابد ان يكون شرطا وعند محمد لا

ابوسفٹ کے نزدیک اسلام محمد کے نزدیک نہیں اور کہا گیا کہ اختلاف اس کے عکس پر یعنی ابوسفٹ کے نزدیک تجارت کے لیے ہوگا محمد کے نزدیک ہوگا جس  
جامل یہ کہ رسول نے چاندی سونے اور مسک پر نہ دیا کی زکوٰۃ واجب ہی نہیں ہوتی مگر بیت تجارت پھر بیت (تجارت کی) نہیں جیسے ہوتی مگر  
اسی وقت کہ ذل حدوت سبب ملک میں پائی جائے یعنی سبب ملک سے مؤخر نہ ہو مثلاً مال خرید تو خریدتے وقت نیت بھی کی ہو بعد کی بیع کا اعتبار بھی نہیں کیا  
اگر سبب ملک یعنی خریداری ہو جانے کے بعد نیت کرے تو اس مال میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور یہی ہے قول مصنف کے پھر وہ تجارت کے لیے ہوگا اگرچہ کسی نیت کی  
بھی ہو پھر ضرور یہ کہ سبب ملک اختیار ہی ہو یہاں تک کہ بوقت مالک ہونے کے بذریعہ ارث کے تجارت کی نیت کی اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی پھر سبب  
اختیاری (تکے ساتھ نیت اثر کرتی ہے) کیا ضرور یہ کہ خریداری میں ہو یا نہیں یعنی تخصیص نہیں ہو بلکہ جس سبب کے ساتھ نیت کرے وہی ہو ابوسفٹ کے نزدیک یہ  
نہیں ہے اور محمد کے نزدیک واجب ہے کہ سبب شراہی ہو اور کہا گیا کہ اختلاف اس کے برخلاف ہو پس ابوسفٹ کے نزدیک ضرور یہ کہ صرف خرید کے وقت نیت ہوگی  
دو طریقوں سے مالک ہوتے وقت نیت عمل کرے گی اور محمد کے نزدیک نہیں بلکہ جس طرح سے مالک ہونے کے وقت نیت کرے مستحب و رفق تو وضع مقام یہ ہے کہ سوال زکوٰۃ  
تین ہی ہیں چاندی سونا مسک جانور جنگلی نہیں چرنے والے سلا اموال تجارت اور اسی قسم میں کلام پر اقل یہ کہ وہ سبب جنگی وجہ سے مال ملک ہو سکے اور  
کے ہیں اختطاری جیسے میراث سے اختیاری جیسے بیع و شراہ وغیرہ اور یہ اختیاری بھی دو نوع کے ہیں ایک وہ جو باب تجارت میں جیسے ہبہ وصیت صلح وغیرہ  
دوسری وہ جو باب تجارت سے ہیں جیسے بیع و شراہ میں معلوم رہے کہ جو اسباب باب تجارت سے نہیں ہیں وہ دو جہتیں ہیں یعنی احتمال ہے کہ حصول مال  
کا نفع فیہ سے بطور تجارت ہو کسی اور غرض کے لیے اور شرط وجوب زکوٰۃ اس قسم کے مال تجارت میں ہے تو جو ان اسباب سے کسی ایک سبب کے ذریعے سے  
مال پر ملک حاصل ہوئی اور یہ سبب نیت تجارت کی لگی ہو ایک صاحب کے نزدیک اس لیے نیت مفید نہ ہوگی کہ نیت اپنے خلاف میں عمل میں کرتی جیسا کہ رمضان میں  
نیت صوم و نفل یا نذر وغیرہ تو یہ سبب بھی سبب تجارت نہیں پس نیت مستحب نہ ہوگی اور دوسرے صاحب کے نزدیک بھی گواہات یہی ہیں لیکن نیت کا عمل اپنی ضد میں  
میں ہوتا جیسے مال کو زکوٰۃ کی نیت لیکن عمل میں نیت مفید ہوتی ہے جیسے غیر رمضان کے دنوں میں نیت صوم اس لیے کہ نیت سے جانب نفل ہو جاتا ہے اور  
یہ اسباب محض تجارت میں ہیں اس لیے کہ تجارت مرتب ہوتی ہے ملک پر اور یہ اسباب ملک سے ہیں پس تجارت کا تعلق ان سے ہونا گویا اس کے وسیع دائرے کو نہ کہ تنگ کر دینا  
اور جب ان اسباب میں عمل تجارت ہو تو نیت کا یہ جانب مع جو جائی پس نیت مفید ہوگی لیکن بھلا رائق اور اشباہ سے ثابت ہوتا ہے کہ نیت ان اسباب حصول  
مال کے ساتھ جو بدل الی نہیں ہیں صحیح نہیں لیکن نیت کا اعتبار بوقت خرید و اجاعی ہے اس لیے کہ خرید تو باب تجارت ہی سے ہو پھر نیت کے عمل نہ کرنے کی کیا وجہ لیکن  
یہ بھی ملے ہو چکا ہے کہ محمد نیت مفید حکم نہیں ہوا کرتی جیسے نماز نفل شروع کرے سے واجب الاقام ہوتی ہے مگر صرف نفل کی نیت کر کے کبیر خرید کر لے جائے تو واجب ہوگی

۱۹۷  
کتاب الزکوٰۃ



ہو کہ ادا لاہیۃ قوت بہ اول جعل قل ما وجب تصدقہ کل مالہ بالذیۃ مسقط و بعضہ لا عند ابی یوسف ثقیل و الا تصدق  
 بجمع مالہ بالذیۃ الزکوۃ تسقط الزکوۃ وان تصدق ببعض المال سقطت الزکوۃ عن الموضع عند محمد خلافا لابی یوسف حتی لو کان مالہ  
 ما اتاد و ہم قصداق ما تہم تسقط عند محمد زکوۃ الماشۃ للوہاء و عند ابی یوسف لا تسقط عنہ لکوفۃ شئ اصلا  
 تو جہدیت اسباب میں بھی مفید حکم و وجوب زکوۃ نہیں ہیں ملک اضطراری یعنی میراث میں تو زمانہ حدوث ملک غیر معلوم ہو اور نہ کچھ اُس میں مالک ہو سکے  
 فعل کو دخل ہو یہاں تک کہ بیٹ کا بچہ اپنے باپ کے مرنے کے بعد اُسی حالت خود فراموشی میں مالک ہو جائے اور اسکا مطلقانیت کو غیر متبر قرار دیا گیا  
 اسباب اختیار ہی نہیں اگر بوقت حدوث ملک یعنی ایجاب و قبول اگر نیت تجارت کر لے تو ایک روایت پر سبب ملک میں نیت معتبر ہوگی اور دوسری روایت  
 میں صرف سبب شر میں جیسا کہ ابھی مذکور ہوا ایسے کہ نیت عمل قبول سے ملکر معتبر ہوگی اور اگر اُس وقت نیت کی تو اب نیت کچھ اثر نہ کرے گی جب تک کہ  
 ساتھ عمل بیع منضم نہ کیا جائے اور یہی خلاصہ و اصل تقاریر فقہاء کا ہے مگر میرے نزدیک فائدہ اس تقریر کا بہت کم ہے کہ ایسے کہ اگر نیت بوقت ملک  
 کی تو وہ مال محل زکوۃ ہو گیا اور اُس پر جب ایک سال گزر گیا چالیسواں حصہ زکوۃ کا دینا ہوگا اور اگر نیت بوقت ملک کی بلکہ درمیان میں کی تو  
 ابھی وہ مال محل زکوۃ ہو ہی نہیں بالاتفاق اگر چاہے کسی میں بھی گند جابین الذیۃ جب بچے کا اُس وقت سے وہ مال محل زکوۃ سمجھا جائیگا تو اگر معاملہ  
 اسکا چاندی یا سونا ہو تو اُس میں زکوۃ بدون نیت تجارت بھی واجب ہوتی بعد سال گزرنے کے وہی اب بھی ہوگا نیت کیا حاصل دیا مگر گائے بھینس  
 وغیرہ میں تو ان میں بھی بشرط زکوۃ واجب ہوتی نیت سے کیا فائدہ ان اگر اسکے سوا اور کچھ عوض میں ملے جیسے غلام عوض میں لیا یا گھوڑا یا مکان یا غلہ  
 یا کپڑے وغیرہ تو یہ بدون نیت اموال زکوۃ سے ہو گئے اور بعد سال گزرنے کے ان میں ضرور زکوۃ واجب ہوگی مگر یہ کہ قدر نصاب سے کم ہوں یا دین  
 زائد ہو یا مالک درمیان میں نیت بدل ڈالے ہم اور ادا معتبر نہیں مگر نیت سے جو ادا سے نزدیک ہو یا مقدار واجب (یا وہ مقدار جو دینا چاہتا ہو)  
 علم کر دے یعنی یوں فقر کو دینا زکوۃ کو ساقط کرے گا بلکہ دیتے وقت نیت کو لے اور فقیر کو مطلع کرنا ضرور نہیں یا جہد دینے کا ارادہ ہو نہ نیت زکوۃ اسے  
 علم کر دے پھر جب اُس میں سے دیگا نیت کی ضرورت نہ ہوگی۔ ہمارے زمانے میں اکثر عالی ہمت حضرات ہزار ہا روپیہ دوسرے کا خیر اور اعانت مساکین میں خرچ  
 کرتے ہیں مگر زکوۃ کی نیت نہیں ہوتی اس سے نہ زکوۃ انکی ساقط ہوتی نہ ننان ہزار و تین روپے زکوۃ کے رقم قلیل میں جو نہ فضل فرض کے برابر  
 ہو سکتی ہے نہ فرض نفل سے ادا ہم اور سب مال تصدق کر دینا بلا نیت بھی مسقط زکوۃ ہے اور بعض مال دینے سے زکوۃ ادا نہ ہوگی ابو یوسف کے نزدیک  
 ش یعنی جب سب مال تصدق کر دیا اور زکوۃ کی نیت بھی نہ تھی زکوۃ ساقط ہو جائیگی اور اگر بعض مال تصدق کیا اس قدر مال کی زکوۃ ساقط ہو جائیگی  
 جو دیا اور جو باقی رہا اُسکی زکوۃ باقی رہے یہ محمد کے نزدیک ہے ابو یوسف کے خلاف یہاں تک کہ اگر اسکے پاس دو سو درم تھے پھر سو درم تصدق کر دیے  
 محمد کے نزدیک ان سو کی زکوۃ ساقط ہوگی جو تصدق کیے گئے اور ابو یوسف کے نزدیک اُس سو کی زکوۃ بھی ساقط نہ ہوگی کہ ہر جانب شائع  
 نے کہ اس میں سامع ہوا اس لیے کہ اگر کل مال دیکھا لاکھ نیت کفارہ یا نذر وغیرہ تو زکوۃ ساقط نہیں ہو سکتی (الذیۃ معنی بلا نیت یہ لیے جائیں کہ نیت  
 زکوۃ کی ہو نہ کسی اور امر کی)

کتاب الزکوۃ  
 جلد اول  
 باب اول







Scanned with CamScanner



[illegible]

جدول مقدار انصاف زکوٰۃ و عفو غنم و میش				جدول مقدار انصاف زکوٰۃ و عفو گاؤ و جاموش			
عید انصاف	مقدار انصاف	تعداد واجب	مقدار عفو	عید انصاف	مقدار انصاف	تعداد واجب	مقدار عفو
۱	۳۰	تبع ۱	۲۹	۱	۳۰	تبع ۱	۲۹
۲	۳۰	تبع ۱	۹	۲	۳۰	تبع ۱	۹
۳	۳۰	تبع ۱	۲	۳	۳۰	تبع ۱	۲
۴	۳۰	تبع ۱	۲	۴	۳۰	تبع ۱	۲
۵	۳۰	تبع ۱	۲	۵	۳۰	تبع ۱	۲
۶	۳۰	تبع ۱	۲	۶	۳۰	تبع ۱	۲
۷	۳۰	تبع ۱	۲	۷	۳۰	تبع ۱	۲
۸	۳۰	تبع ۱	۲	۸	۳۰	تبع ۱	۲
۹	۳۰	تبع ۱	۲	۹	۳۰	تبع ۱	۲
۱۰	۳۰	تبع ۱	۲	۱۰	۳۰	تبع ۱	۲

پھر اسی طرح ہر دیش پر بجائے پیسے کے منہ ہو جائیگا اور جب  
دین ہو گئے ایک پیسے پر بڑھ جائیگا اور جب چالیس ہو گئے  
ایک منہ پر بڑھ جائیگا اور ہمیشہ متعین غلو نو ہوا کرے گی۔

م اور خیر اور گھر سے میں جو تجارت کے لیے نہوں زکوٰۃ نہیں اور نہ اُن جانوروں میں زکوٰۃ ہے جو سخت اور غل کے لیے ہوں یا لانے کے لیے یا انکو چارہ دیا جاتا ہوش عوام وہ جانور جو کام کے لیے تیار کیے جائیں جیسے زمین کا جو تنا اور حوال وہ جو بوجھ لانے کے لیے ہوں

[illegible]















Scanned with CamScanner







وہ لاشی فی مال الصبی الخلفی علی المرنی ما علی الرجل من شئ تغلب بک اللہ ابو قبیلۃ والنسبۃ الیہا تغلب بقر اللہ استیحا لکوا  
الکثرین وبقا الوالک کثیرا فی الصلح بنو تغلب قوم من مشرک العرب الیہم عشر بالجزیرۃ فابوا وقالوا انعطی الصلح مضاعفۃ  
فصولہا علی ذلک فقال عمر بن الخطاب بنو تغلب کفرتم وھما ما شئتم فلما جرى الصلح علی ضعف ذکوة المسلمین لا توخذ من صبیانہم و توخذ  
من نسوانہم کالمسلمین مع ان الجزیرۃ لا توضع علی النساء و جاز تقدیم الحول ولا کثر صیغۃ لنصب لشی نصا شئ لا اصل فی هذا  
ان المال المتامی سبب لوجود الزکوۃ والحول شرط لوجوب کلاہما فاذا وجد السبب لادام مع ادلیم یجب فاذا وجد النصا لیکون لادام قبل الحول  
وان کان النصا لیکون لادامی حرم مثلا فیودکی کثر من نصا واحد حتی اذا ملک لا کثر بعد کلاہما بخلاف ما ذکر فی ان مال المتامی اصل لوجود

اور والی ہرت اس زمانے میں ابواسحق بن محمد کثرت حق جزا صراط سلام وہی سنت حق۔ اور یہ جو کہا کہ ایمان میں دو سرار کن بڑھا دیا کی حقیقت یہ ہو کہ  
انھوں نے اپنے ایک رسالہ میں جبکہ نام تحقیق الایمان ہو دلائل قویہ وبراہین ظاہرہ سے کمال تحقیق و توثیق یہ ثابت کیا ہو کہ ایمان میں صدیقین  
کے ساتھ تسلیم یعنی ایمان لینا بھی ضرور ہو اور اس دعویٰ پر آیات و احادیث سے کھلی کھلی دلیلین بیان کیں اور بعض اکابر عظام مثل سعد الدین  
تفتازانی کے اس تحقیق میں اسکا معروف و معین ہونا بھی لکھا اور یہ کہ شیخ خود غلاما سے بڑھ و فقہا سے مجتہد سے حق انکو ایسی تحقیر سے یاد  
کرنا ازیا تھا تفصیل ان سبکی حاشی عمدۃ الرایہ میں موجود ہے ہم اور بنی تغلب کے لڑکوں کے مال میں کوئی شوشین ہو اور انکی عورتوں کے نہ  
وہ ہر جانکے مردوں پر ہر شغل تغلب بکسر لام ایک قبیلہ کے باپ کا نام ہو اور بوقت نسبت تغلبی بفتح لام اسلئے ہوتے ہیں کہ پڑ پڑ کر سر  
جمع نہو جائیں اور کبھی نسبت میں تغلبی بکسر بھی ہوتے ہیں صحاح و کتاب لغت معنی ہو ہری جن ایسا ہی ہو۔ اور بنی تغلب ایک قوم مشرکین  
عرب کی ہو حضرت عمرؓ نے اسے جزیرہ طلب کیا تو انکار کیا اور کہنے لگے ہم دو چند زکوۃ دینگے (جزیرہ کا مار گوارا کرینگے) تو اسی بات پر صلح  
ہو گئی فرمایا حضرت عمرؓ نے تمھارا جزیرہ یہی ہو تم جو چاہو نام رکھ لو جو صلح جاری ہو گئی کہ مسلمانوں کی زکوۃ سے دونا دیا کروں ان کے  
لڑکوں سے نہ لیا جائیگا (اسلئے کہ زکوۃ لڑکوں پر نہیں) اور انکی عورتوں سے لیا جائیگا جیساکہ مسلمانوں سے (اور زکوۃ عورتوں پر ہو)  
باوجودیکہ جزیرہ عورتوں پر نہیں) ہم اور جائز ہو زکوۃ ایک سال یا کئی سال کی پیشگی یا کارنا اور یہ کہ) صلح ایک نصاب کا کئی نصابوں کی  
زکوۃ اور کرنے ش اصل باب زکوۃ میں یہ کہ سبب وجوب زکوۃ مال نامی ہو اور شرط وجوب اس کا گذرنا ہو وجوب سبب یعنی مالی  
پایا گیا اور کارنا صحیح ہو گیا اگرچہ اچھی اور واجب نہیں ہوئی پھر جب نصاب پایا گیا اور کارنا سال تمام سے پہلے بھی صحیح ہو گیا اور ایسے ہی جبکہ اس کے  
لیے ایک نصاب اور چیسے دو سو دم پھر ایک نصاب سے زیادہ کی زکوۃ دیدہ سے جائز ہو بیان تک کہ اگر کئی نصابوں کا اکابر پیشگی اور کرنے کے  
بعد تو وہ جو پہلے داکر چکا ہو کافی ہو گا اور دوبارہ دینا نہو گا مگر جبکہ وہ ایک نصاب کا بھی اکابر نہ تھا تو دوبارہ بھی صحیح نہوئی و پیشگی زکوۃ کا اور  
مروی ہو اور او دو تری سے کہ پونچھا عباسؓ نے آنحضرت صلی علیہ وسلم سے کہ زکوۃ سال گذرنے سے پہلے دیکھو تو آپ نے اذن دیا۔ اور  
قیاس اس سبب کا صوم و صلوة پر نہیں صحیح اسلئے کہ وہ عبادت محضہ ہو حقانہ تعالیٰ جو غنی ہو پس اس کے معین کیے ہو بے وقافتا و وقار سے

کتاب الزکوۃ  
۲۰۷



[illegible]

محکم دوسو  
ایک سو پانچ  
تین سو  
چار سو  
پانچ سو  
شش سو  
سات سو  
آٹھ سو  
نہ سو  
ایک سو



[illegible][illegible]

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



[illegible]

اور یہ امام کے نزدیک ہر چیز کا مختصر علیٰ التعلیل و حکم سے مروی ہے کہ اپنے سوا نہ سے کہاں لایا خذ فی الکسور و شیطا کسر سے کچھ بھی لیا جائے اور صاحبین کے نزدیک جب نصاب پورا ہو جائے تو زیادہ رقم پر بھی چالیسوں حصہ واجب کیا جائیگا کسر و باقی جمع پس وہ دوسو میں ہیں سو پانچ درم لینگا اور دین کی یہ حدیث طویل ہے جو بس کا ایک جزیرہ ہے خازن فعلی الحساب جو دوسو درم سے بڑے اس کی زکوٰۃ حساب ہے کتب اول امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور نو اس اختلاف کا دوسو درم میں ہر ایک یہ کہ شاید کسی کے پاس صرف دوسو میں ہے مگر کی چاندی ہے تو وہ میں ہے اور ہر واحد درم صاحبین کے نزدیک دے اور امام کے نزدیک دے دوسے دوسے یہ کہ دوسو میں درم اور نو تیس شقال ہوتا ہے تو صاحبین میں درم سے دو شقال سزا بنا کر اسے چالیس شقال کر کے پور ایک شقال دلائیگا اور امام ان بیس کو غلو کر دینگا اور یہ ناجز کہتا ہے کہ یہ عجیب خدات ہے جو کسی طور پر گئے نہیں چلی سکتا غالباً امام کو کوئی سند قوی اس کی ملی ہوگی جس سے انکا تھپاس کرنا حسب ذاب و عادت شریف ضرور ہو اور نہ لے دیا ہے حدیث معاذ کی کہ اعمۃ الرایہ میں کہ شد اسکی ضعیف ہے اور ترقیہ کے گئے نہیں جتنی اسلئے کہ سونے میں ابتدا سے کسر اور یعنی میں شقال سے کٹا اسکے علاوہ اُسین فقہ کی کوئی روایت نہیں ہے پھر ترقیہ میں چالیس سے سنا تھپ تک برابر کوز کا اعتبار ہے وہاں تک کہ گنا لیس میں ایک سنا تھپ لینگا حصہ اسکا اور بیالیس میں ایک سنا تھپ اور بیسوں حصہ اسکا اسی طرح ان ستر تک اور کچھ ہو دوسرے ملکوں اور نالوں میں اسکا کیا اختتام ہو گا ہر شتا ہندوستان میں درم مفقود ہو روپیہ یا تو لے انھیں کسور کا لازم ہونا یا نامسلم بہر کیف صاحبین کے قول پر فقیر کرا بھی نفع ہے اور حسب ابن آسانی اور صاحب مال کا بھی کچھ مزید ضرر نہیں والہ اعلم ہم جس چاندی کی کھوٹی میں چاندی میں سے لیا وہ جو وہ چاندی ہے اور جو سپر کھوٹ غالب ہو اسکی قیمت کی جائے (دینے والوں کا اعتبار نہیں) و چاندی یا سونا جب میل میں ہو تو تین ہی صورتیں ہوں گی یا یہ کہ میل کم اور چاندی یا سونا زیادہ ہو اور یہ کہ میل غش سے مصنوعات کم خالی ہوتے ہیں علیہ کہ میل زیادہ ہو اور چاندی یا سونا کم یہ بالکل مال کے شل ہے ہر کی قیمت کی جائے اور نیت تجارت کی ہو تو زکوٰۃ نہ جائے ورنہ (در مختار) علیہ کہ میل اور اصل دونوں برابر ہیں تاہیں احتیاط یہ ہر قیمت کرن اور زکوٰۃ دین نیت تجارت ہو یا نہ (در مختار) ہم اور نصاب کا سال کے اندر کم ہو جائے انور و باطل ہوش یعنی اگر ابتدا سے سال میں مثلاً بیس یا چالیس پھر سال کے دینان میں کم ہو گئے پھر قریب ختم سال پوری ہو گئی تو اس کی دفعہ صلح کا حساب نہ ہو گا زکوٰۃ لازم ہوگی علم اور سونا چاندی میں ملا دیا جائے اور سبب چاندی یا سونے سے ملا دیا جائے یا قبا ر قیمت کے (صورت اسکی یہ ہے کہ اگر کچھ سونا ہو کچھ چاندی مگر دونوں الگ الگ نصاب سے کم ہیں اور یا سونے و وزن نصاب ہو جائیں تو قیمت کر کے ایک دوسرے ملا دیے جائیں اور نصاب پورا کر لیا جائے اور اگر مال تجارت ہو تو وہ بھی باعتبار قیمت ملا دیا جائے خواہ چاندی سے شل اور یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے مگر صاحبین کے نزدیک سونا چاندی سے باعتبار جو و وزن ملا دیا جائے

مجلس اول در بیان احوال و حال











جائزہ کی زکوٰۃ (جائزہ کے ساتھ ہوں) شہر میں فخر و بکرم ہوں اس میں اس کی بات نہ مانی جائے اس لئے کہ حق نہیں کہ جائزہ کی زکوٰۃ خود فقیر کو دے بلکہ سلطان کو حق ہے کہ جائزہ کی زکوٰۃ لئے اور جو اسکا مصروف ہو زمین صرف کرے (پس یہ بات اس کی لایں نے جائزہ کی زکوٰۃ ادا کر دی جو قابل عمت نہیں) ہم دیا یہ کہے کہ دوسرے عاشق کو زکوٰۃ دیدی اور ہونے لگی سن میں دوسرے عاشق کو ان سب حد و توغیر اس کی تصدیق کرنی جائے اور زکوٰۃ اس سے لی جائے (شخص اپنی دعویٰ کیا کہ میں نے عشر دوسرے عاشق کو دیدیا اور تھا بھی اسی سال میں دوسرے عاشق کو دیا کہ سچائی پر کھنڈ خیال جاسکے) تو اس کی بات مان لی جائے (فخر و بکرم میں ہے کہ لگ کر سنے کہا کہ میں نے تمہاری بات کی نصرت اس مال میں نہیں کی جو تو بی تصدیق کر لی جائے اور اگر مال انصاف سے کام ہو تب بھی عشر لیا جائے اور اگر جائزہ کی نسبت ایسا کہے تو نہ مان جائے مگر مال باطن یعنی غیر دھرم میں جب شہر سے باہر نکلے شل مولن ظاہر ہو کے چاہیے اور ایک کا ذکر نا مستحسن ہو گا اس لئے متن میں قید پڑھا دی کہ فقرائے شہر کو دیدیا اور اگر یہ کہہ کر شہر سے نکلے فقر کو دیدیا جو تو عشر ساقط ہوتا اور یہ دینا اس شکل ہو جائے کہ بدلے برات کے شش یعنی شش و نہان کہ دوسرے عاشق کی نصیب بھی نکالی جائے بلکہ صرف قسم دیکر تصدیق کرے (جیسا کہ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ آدمیوں کے مال کو مل کمال کرنے دیکھا کرو بلکہ جب شہر گئے تو قسم لینا کافی ہو گا حال یہ کہ کھانا نہ طور حال میں دو جاہل زکوٰۃ کے لینا یا ان کا مال کو نہ رحمت ٹاننا یعنی نہ زمین اور جس بات میں مسلمان کی تصدیق کی جاتی ہو دی کی بھی تصدیق کی جائے مگر حربی کی تصدیق نہ کی جائے گی صرف یہ بتا کر یہ (لوٹنے پر ہوا) میری قوم ولد ہو دیا (یہ بات اس کی مانی جائے) شخص اپنی جب حربی دعویٰ کرے کہ یہ لوٹنے میری قوم ولد ہو تو وہ سچا سمجھا جائے اور اس سے کہہ دیا نہ جائے ہم اور مسلمان سے جائے سو ان حصہ لیا جائے اور دی سے بیسواں حصہ (اگر پنجہ قلبی بھی ہو) اور حربی سے دسواں حصہ (تربہ کہ مال اسکا انصاف کامل ہو اور یہ بھی نہ جانا جائے کہ حربی ہم سے کس قدر لیتے ہیں شش یعنی اگر یہ مال معلوم نہ ہو کہ جب ہمارے ناجور و حرب میں جائے ہیں تو ان سے کس قدر لیا جائے اور دقت اور انصاف ایسے شرط ہے کہ اہل غلبہ سے لینا ظلم ہے اور اگر معلوم ہو جائے کہ ہم ان سے سودا گروں سے مقدار لیتے ہیں تو اس مقدار لیتا چاہیے مگر یہ کہ وہ ہمارا بعض لیتے ہوں کل نہ لیتے ہوں شش یعنی اگر یہ معلوم ہو جائے کہ اہل غلبہ ہم سے مقدار لیتے ہیں تو ہمارا عاشق بھی مقدار کے برابر لے لے (اگر چاہے سوین حصہ سے بھی کم ہو) مگر یہ برابر ہی تب ہو کہ بعض مال لیتے ہوں اور اگر وہ کل مل جہیں لیتے ہوں تو ہمارا عاشق اہل غلبہ کا اس کے کچھ بھی قبول قبیح ہو اسلام سے رو نہیں لکھتا پس ایسی وہ یک نہیں ہوتی یہاں دوسرے ہیں ساریہ کہ حسانین تو ہم ان سے کم نہ لے لے لے بعض

[illegible]







[illegible]

۲۱۵  
 نینس اورون  
 میں ہوا

كتاب الزكوة

[illegible][illegible]

شخص کا زمین میں چسپا ہوا مال - غلام مخلوق ہو یا بیسی زمین سپرد ہو یا ہوا یا مفعول یعنی کسی نے گاڑا ہو اور معدن مال مخلوق ہی جو وہاں پیدا ہوا اور  
کمزور مال مفعول یعنی کہیں نے گاڑا ہو) غنچ زمین ہو کہ امام مالک کے قول پر کہ زناں مردوں اور جسے کسی نے جا بیستہ زمین دفن کیا ہو اگر یہ بصورت نہ یا بخت شاد  
ملا زمین سے نکلا کہیں نہ پہلے تو وہ حکم کا زمین پر ورنہ معدن ہو اور کہا امام ابو حنیفہ نے کہ چاہے ہوا میں رہے یا بخت شاد یا نہ ہو اگر حکم یکساں ہی ہو مرنے کی کان  
ہو اس کے شل کی کہ اہل جائے زمین خراج یا عسکرین زمین سے غنچ لیا جائے وہ مال و فرائض سے یہ ہو کہ جو دھات یا سیسے ہو اگر گہر گھس جاتی اور وہ اس حکم میں  
داخل ہو یا نہ ہو - چاندی وغیرہ اور فقہائے ہارس نے کہ بھی زمین داخل کیا ہو اگر گہر وہاں کا نخل ہی نہیں اگر اس قید سے جو اہرات اور نسا و قیر وغیرہ جو کانون  
سے نکلا کہ زمین خراج ہو گئے تو زمین عشری اور خراجی میں میدان بدرہہ اولی داخل زمین اگر کھان خارج ہو اور اس کا حکم و سزا ہو وہ مختار اور ان دھاتوں میں جبکہ  
مساویں ہے مثالی جائین مردوں اسکے کہ سال انچہ گزیرے (اور یہ کہ مقدار انکی انصاف ہو یا نہ) غنچ ہو یا نہ غنچ اس کہ حدیث میں وارد ہوا فی الزکاۃ المغنص اور کہ مال  
شافعی نے کہ زمین کو نہ نہیں مگر یہ کہ چاندی سونا نکلے بھر بھی مقدار واجب میں کمی قول ہے زمین دودہ فرات سے ہیں کہ حدیث میں وارد ہوا الزکاۃ جبکہ یعنی

منه با چنان حصص هر



مردود و مجروحین

[illegible]

۲۱۴

[illegible]



[illegible]

۹۱۱  
کتاب الفقه











مسلم اور شیعیان اعلیٰ ان العشر یؤخذ من اراضی اطفالنا فیوخذ ضعف ذلک من اراضی اطفالهم لایسقط عنهم العشر  
 للمضاعف بکلام اسلام عند ابن حنیفہؒ فکذا عند محمدؒ واما عند ابی یوسفؒ فیوخذ عشر واحد وواحد الخراج من شیعی شری  
 عشرین من مسلم و عشرین من مسلم اخذ هاتین شفعۃ اورحت علی الفساد البیع شیعی ای اخذ هاتین من شفعۃ وانشأ الذی لیسلم العشر  
 ثم ردت علی الفساد البیع عاشرین تکانت هر و فی ذلک انما خیر انکانت الذی لیسلم سقلا بائنه شیعی ای بملأ الخراج  
 مسلمان ہو جائے شیعیان جو کہ عشر ہمارے کو تو کوئی زمینوں سے بھی لیا جاتا ہو تو غنمی کیون سے اسکا دوا یعنی خمس لیا جائیگا اور اگر وہ مسلمان ہو جائیں گے تو  
 عشر مضاعف یعنی خمس بنیاسا قطنو کا امام متنا اور عمر کے نزدیک مگر ابو یوسفؒ کے نزدیک ایک ہی عشر لیا جائیگا ہم ذی جبکہ زمین عشری مسلمان سے خریدے تو  
 اس سے خراج لیا جائیگا اور مسلمان اگر اس ذمی سے ہمیر لے جو شیعی شفعۃ یا وہ مسلمان ہو تو پھر وہ عشری ہو جائیگی شیعی اگر اس زمین کو مسلمان نے ہمیر لیا  
 جو شیعی شفعۃ یا وہ ذمی نے مسلم سے زمین عشری خریدی مگر بطور بیع فاسد اس علت سے وہ زمین اسے واپس لگنی تو جیسے عشری تھی ویسی ہی عشری ہو جائیگی  
 و اس مسلمان بعت ہو وہ کہ زمین عشری میں باعتبار خراج تخفیف مزید ہو کہ ذکر خراج صرف عقید سے واجب ہوتا ہے کچھ پیدا ہو یا نہ اور عشری شریعی یا  
 ہو اور یہ کہ ہوتا ہے جو عشر خراج سے کم دیکھ عشرین تو اسبابی ہو اور مواضعی ہو اور خراج ایک نفع کا عذاب ہے جو محض بکفار ہوتا ہو لیکن حلت خراج ذمی  
 کفر و اولیٰ حلت عشر کی اہل اسلام تو زمین عشری ہیکر مسلمان کے پاس آئیے عشری ہو جائے اور اسکا فرقہ کے پاس جا کر خراجی ہو جائے امر قرین قیاس ضروری مگر غنمی سے  
 زمین خریدی یا غنمی کے مسلمان ہونے سے وظیفہ کا نہ بدینا البتہ وہم مزید پکڑتا ہو اور فرقہ اسکا یہ کہ زمین زمین و قسطنطنیہ میں ایک ہوتا ہے اسدہ تو بلکہ  
 سے غنمی ہو جاتی ہے اگر یہ کہ کم مرتب و محقق ہو جائے جیسے قراب نہ سترہ پہلے گزوں کا فرقہ کہ لے یا کافر تھا مسلمان ہوا حد نہ لگائی جائیگی مگر حد نہ لگائی فاضی  
 کے سلسلے لایا گیا دنیا میں نہ است نفقہ نہ ویکے اگرچہ ہوتا کفریت مسلمانہ تو یہ کا کھلا ہوا ہے۔ دوسرے ہوتا ہے بعد یہ دون عفوی عہد یا عرض صحیح میں نہیں ہر کافر  
 جب غلام لگیا حتی البصر یعنی ملک مولیٰ متعلق ہو گئی اسلام سے آزادی کے قابل ہو گیا اگر نہ لگنا لازم نہیں ایسے میں کا خراجی ہوا ایک طور کا عذاب ہوا و اس  
 سے عامہ حقوق بواسطہ امام متعلق ہو جاتے ہیں پس نہ اسلام کی تغیر کر سکتا ہو نہ انتقال آبادی مگر زمین عشری کے واپس آجائے سے عشر عود کرنا ہو زمین  
 ہوا البتہ عشری کا خراجی ہو جائے کسی حق کو ضرر نہیں دیتا سوا مالک کے تو یہ تغیر بدولت اسکی خطا کے ہوتا ہی نہیں ہم جو گھر باغ بنالیا جائے دیکھتے  
 اگر اسے عشری پانی سے بیچیں تو عشری ہوگی اور خراجی سے بیچیں تو خراجی ہوگی و جب سلطان اسلام کسی ملک کو فتح کرے اگر انھیں لوگوں کے ہاتھ میں کسی  
 شرط اور خراج پر چھوڑ دے تو وہ زمین خراجی ہو اور اگر زمین بیچیں کہ مسلمانوں پر قسٹ کر دے تو عشری ہو اور قضاہ زمینین اور گھر نہ عشری میں نہ خراجی تو جب  
 قضاہ زمینین یا گھر باغ یا کھیت بنائے جائیں انھیں دوسرے قرنہ سے عشری یا خراجی ہو نیکا حکم دیا جائیگا مگر مسلمان ہو یا ذمی ایسیلے کہ علت تو خود  
 نہیں یعنی فتح و غلبہ نہ کہ بدست کفار یا عطا سے مسلمان ہیں بعض لے لے گا اگر ملک مسلم ہو تو زمین عشری ہوگی اور اگر ذمی ہو تو زمین خراجی ہوگی ایسیلے کہ  
 مناسبہ حلال الکائن الاشیء اگر قرن میں لکھو کا اعتقاد زمین کیا ایسیلے کہ ابتدا و جاہہ حقوق بذریعہ بیت المال اس سے متعلق ہوتے تھے اور تفویض برائے  
 امام تھی و اب ایسا نہ ہوا و تفویض قطع ہو گئی اب عامہ حقوق پہنچنے کی جائیگی پس وہ پانی کا اعتبار کرتے ہیں کہ جس سے کھیتی اور وخت پیدا ہوئے ہیں

کتاب الخراج  
 ۲۲



ہو ان سقاہ لاء العشر و ما عدا الماء والبئر والعین عشری تمام اٹھا رکھو اور باقی اربعہ عشری میں سے کھو و زبر و نخل  
 و کذا یسکون و حیون و دجلہ و الفرات عند ابی یوسف و عشری عند عجل و کذا فی عین و غیر و فقط فی ارض عشر فی ارض  
 نخل فی حرمہما الصالح للزراعتہ و خارجہا لا فیہا شئ ای ان کان حرم العین صالحا للزراعتہ یجب فیہ الخراج لا فی العین  
 کے محل پر اسکا اعتبار ہو جائیگا یہ دلیل ابن کی وجہ ظاہر سے اخفی و اقویٰ لا حسن ہو تم آسان کا اور کنوئین کا اور دیا کا پانی عشری ہو اور نہرو کا  
 پانی جنکو کنوئین کے کھو و زبر خارج ہیں ان وقت مالگیری میں ایک اور قید بڑھائی کہ کنوئین کا اور دیا کا پانی تب عشری ہو کہ زمین عشری میں ہو اس  
 جگہ مالگیری ہو کہ زمین خارج میں ہو ان کو زکوٰۃ دینا بجا اشارہ اس طرح کی طرف اور قید شائے ان حکم کی اتفاق ہو و اتنی اس لیے کہ بادشاہان  
 سے ایسا دیا گیا قبل زمان اسلام اور اسے عرب سب حکم ہو بہرکت ہو پانی ایسا ہو جس سے علمہ حقوق متعلق ہیں ان سے فائدہ لینے میں خرچ عام ہو گا  
 تاکہ عام حقوق کی تحفظ و تقویت میں خرچ کیا جائے اور نہروں بھی جو کھودی جائیں اور ایسے بھی کہ بادشاہوں نے زر خرچ سے کھو و زبر اور یہ کہ  
 ہم نے ان سے بزرگ چین یا بس و بالاتفاق خارجی ہیں مگر کنوئین جو زمین عشری میں ہو ان کا اور دیا جو زمین عشری میں ہو ان کا اور نہروں سے  
 نخل خرچ متعلق نہ یہ خارجی ہیں بالاتفاق گروہ نہروں اور دیا جو ایسے زمین میں اختلاف ہو مگر جیسے نہروں و جبر و بادشاہ فارس کی تعلق  
 خارجی ہو اور یسکون و حیون اور دجلہ و فرات ابو یوسف ہم کے نزدیک خارجی ہیں اور محمد کے نزدیک عشری (ایسے کے کہ ابو یوسف اور اس کے  
 ثابت کرتے ہیں اور یہ کہ وہ تمام ملک سبت ہم نے بزرگ کیا اور اس پر قبضہ کیا اور کام عمر ایسے عشری کہتے ہیں کہ بڑے دریا کسی کے کھو و زبر ہیں  
 نہ کسی کا قبضہ پس وہ عشری ہونگے لیکن غور کر لے سے فیصلہ شکل ہو ایسے کہ کشتی صاحب کی تحلیل پر بھی دیا سوا سے مندر کے جس سے فائدہ لیا  
 ہو کہ زمین کے بل کو زمین کے چلنے سے قبضہ اور خارجی ہو جائیگا اور یہ کہ نزدیک عشری مگر نہروں کنوئین میں فرق ہو ایسے کہ نہروں یا مسلمانین کھو و زبر  
 جو زمین اخفہ کا رو پیر عورت ہو یا زبر و زبر و زبر عامہ حقوق کے لئے متعلق ہو کہ زمین اور غالباً کنوئین خاص ملک خاص رو پیر سے کھو و زبر ہیں  
 تو عام حقوق سے زیادہ متعلق نہیں ہوتا مالگیری میں ہو مگر اسلام دینی کے لئے کبھی خارجی پانی سے خواہ کبھی عشری پانی سے تو اس خط کی مسدود میں سلام حق  
 البشر و اور دینی حق خراج ہو اور قید فقط کہ چھپے ہیں جو زمین عشری میں ہو کہ زمین ہو ف ایسے کہ عشری خارج ہو ہوتا الدیہ خارجی و زمین جہین و عشر ہو بلکہ  
 ایک شوہر جو پانی کی طرح زمین سے نکلی ہو اور اگر خارجی زمین میں نکلا ہو اگر داکر داکر زراعت کی صلاحیت رکھتا ہو تو خرچ ہو اعتبار اس زراعت نہ باعتبار  
 اس چھپے کے نہ اس میں شئ یعنی اگر حرم صالح زراعت کے ہو تو اس میں خرچ اس چھپے میں ہو نکلا ہو نہیں وقت یہ دفعہ رہے کہ جو کچھ ملتا ہو وہ حق ملک ہو ہی بنا  
 اگر غیر اور ملک جو ملے دو حق ملک ہو مگر جو زمین لگانہ ہو اور ملک کا شکار کی نہ اس میں سلطان یا زمین دار جو ملک ہو ایک مقدار معاوضہ رکھنے یا قبضہ  
 علی کرنے کا فائدہ ہو ایسے کہ ملک کا شکار زمین ہو شکاری کا شکار نہیں ہو اگر سلطان کیسکو خرچہ مان کر دے تو یہ کر سکتا ہو اور اگر عشر معاف کیے تو یہ  
 ان زمین بلکہ ملک زمین خود عشر معاف کر جب خرچ معاف کیا جائے وہ مصروف خرچ ہو تو اسے حلال ہو ورنہ وہ مقدار تصدق کر دے اور اگر عشر سلطان  
 نے کسی غنی کو معاف کر دیا تو خاص او کہ بیت مال خرچ سے بیت مال صدقہ میں استعمال داخل کرنے







قبل ذکر کو پس حاجت نہیں طرہ سے کہ جب یہ کہلا سوا مال کے قول میں کہ لا یحل لک التنازعین یعنی اسکے بعد کہ عورتیں حلال نہیں رہتی جب  
 حضور کو نکاح سے ممانعت لگی یا شاد ہو کر اگر آپ آپ کو کوئی جنس نساء سے حلال نہیں اور یہاں میں تفریق نہیں بن سکتا کیونکہ فی نفس امر کی ہوتی ہو جا سکا کہ میں  
 اور تمام دنیا کی عورتوں سے نکاح کرنا ایک امکان نہیں میں آپ کو پس یہ لام نہیں ہو گا جس کا جیسا کہ عظیم اور اصول میں قرار پا چکا ہے پس یہاں نہ عمارت اور کیا  
 جا سکتا ہے نہ استغراق اسلئے کہ اگر لیا اورادہ کیا جائے تو ضرور یہ کہلا دہ کیا جائے کہ تمام صدقات و نیا جمع فقرا و مساکین میں غمرو کے لیے ہیں جو دنیا میں ہیں اور  
 نہ جائز ہو گا کہ ایک بھی عیود رکھ جائے اور یہ کیسے عقدا میں نہیں علاوہ برین اگر زیادہ کیا جائے کہ تمام دنیا کے صدقہ ان کے لیے ہیں تو بھی واجب نہ ہو گا کہ  
 تمام صدقہ جمع نہ کر دے جائیں اور نہ یہ کہ تین کو چھ نصف سے دین واسلئے کہ اس وقت مقابلہ میں جمع کا جمع سے ہو گا جیسا کہ قرار پا چکا ہے اور بخت و فتنوں  
 گذر اپس لازم ایسا تقسیم آکا کا دہر تو اس کا قول (مراد ہے) ہو جائیگا انصاف قدر لفقہ و ولست لک انتہا اور یہ بھی اورادہ کیا جائیگا کہ صدقہ ان سب پر  
 تقسیم کیے گئے ہیں ایسے اگر انسان و انواع کے دو سے تقسیم کیے جائیں تو جو مال فقر کے نام کا ہو گا ضرور ان سب پر بھی صدقہ کا اطلاق پائیگا تو واجب ہو گا کہ وہ بھی  
 تقسیم کیا جائیگا واسلئے کہ صحیح صدقات کا تقسیم ہونا مان لیا گیا ہے تو تسلسل لازم پائیگا اور یہ باطل ہے بلان اسکے کہ جب کہا میرے مال کا تہائی فقرا و مساکین  
 کے لیے ہو تو یہ بات جانی جاتی ہے کہ یہ بیان مصنف ہو کر انھیں روز کو دیا جائے اس تقسیم اور وہیں بلان دونوں فقرہ کر دیا جائے ہم مال کو نہ خرچ نہ کیا جائے  
 مسجد بنائے اوریت کے کفن میں روزہ سے کس کس فرض اور کس میں اور اس غلام کی قیمت میں روزہ اور کیا جائے ش اسلئے کہ روزہ متن ضرور ہو کہ کوئی سختی نہ سکا  
 ہو کر اور پھر بلان ایک بنایا جائے اور اسی سے فقرا و تہائیں کہ اگر ہر سب تقویوں کو دے یا بعض کو اگر اس طرح کہ ایک بنا دے ف اور ظاہر ہو جو مسجد بنانے  
 میں کوئی سختی مالک نہیں ہوتا اور ایسے ہی کفن غلام بدین میت میں کوئی سختی مالک نہیں ہوتا اور جب غلام کی قیمت دی گئی وہ اسکے مالی کی ملک ہو جو  
 روزہ لینے کا سختی نہیں بلان غیر کی کتاب کے کہ وہ خود مالک ہو تا ہر اولی کو اپنی آزادائی کے عوض میں دیتا ہو ہم اور اسے روزہ نہ دیکھائے جس کی قربت  
 ملا وہ خوش ہستی اپنے اصل کو نہ دے اگر چاہو پرکے درجہ کے ہوں دجیسے ان باب داد ادا دی نانا نانی وغیرہ اور نہ بی فروغ کو نہ دے اگر چہ بچہ درجہ کے  
 ہوں دجیسے بیٹا بیٹی پوتا بیٹی نواسا نواسی وغیرہ قربت ملا دے یہی مراد ہے ہم اور اپنے نہ بیچ کو بھی نہ دے ش یعنی نہ بی بی میان کو دے اور  
 نہ بلان بی بی کو اسلئے کہ نہ منع اور مشترک ہوتے ہیں اور نیک کامل معذور گھو جا میں کے نزدیک بی بی میان کو دے سکتی ہے اسلئے کہ فقہ روزہ کا

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ



[illegible]







[illegible]

باب صدقة الفطر

وهي من براود قفلة وسويقة اوزبيب نصف صاع ومن تمر او شعير صاع مالبس فيه ثمانية ارطال من مجر او عدس من الصاع  
كيل سبع في ثمانية ارطال قد بثمانية ارطال من الجرج وهو الماش من العدس من اقل بمائة الف تفاوت بين حباتها اعلا وصفها  
وتخلفها واكثرها بخلاف غيرهن من الجرجون تفاوت فيها كثير غاية الكثرة والى قد وزنت الماش من الحنطة الجيدة المكتنزة  
والشعير وجعلتها في الكريال فالماش انقل من الحنطة والحنطة الجيدة من الشعير في الكريال الى مائة ثمانية ارطال  
من الجرج يلا باقل من ثمانية ارطال من الحنطة الجيدة المكتنزة فالحوط فيلن يقل الصاع ثمانية ارطال من الحنطة الجيدة لانسان قد  
بالحنطة المكتنزة فكلما يجعل فيها ثمانية ارطال من مثل تلك الحنطة يلا بها وان كانت يلا باقل من تلك الحنطة اذا كانت الحنطة  
متخلفة لكن ان قل بالجرج يكون اصغر من الاول ولا يسع فيه ثمانية ارطال من انواع الحنطة فيكون الاول حوط ثم اعلم ان هذا  
الصاع هو الصاع العراقي واما صاع الجبازي فهو خمسة ارطال وثلاثون طل فالواجب عند الشافعي من الحنطة نصف صاع  
الجبازي عند النصف صاع من العراق وهو نيران حلال بالن ارباق استار او الاستار اربعة مثاقيل نصف فيقال فلن يات وثمانون مثاقيل

باب صد و نهم

فت یہ حد فطر واجبہ ہے جس کے لئے دیا جاتا ہے جو ہم پر حد فطر کیوں یا اس کے لئے یا اس کے متوا یا انگوڑ سے نصف صاع ہو اور جو اور حبوب یا ریسے پورا صاع صاع ہوا  
ہو میں آٹھ رطل راش یا مسو یا جلے شمس صاع ایک پانچ جو میں آٹھ رطل راش کے ہیں اور اندازہ کیا گیا ہے کہ جو صاع آٹھ رطل راش کے ہوں یا مسو کے ایک رطل کے  
وزن ہوں یا بقا ہوں جو کہ مختلف اقل کتنا اسکے دوسرے صوب کی نسبت بہت کم فرق ہو دوسرے قانون میں بہت اوزن کے شمس کو اور گندم جبکہ کدو کو اور  
اور پوتے میں بھرا تو اش کو گندم چونکہ سناؤ گے ہوں کہ اس سے زیادہ وزنی یا زیادہ پوانہ جو راش کے آٹھ رطل سے بھر جاتا ہے خطہ جدید کہ گندم کے آٹھ رطل  
سے کم میں بھر کر تو احتیاط اسی میں ہو کہ صاع گندم جدید کہ آٹھ رطلوں سے بنایا جائے تاکہ اس کے گھر گھوں گیسوں سے صاع کا اندازہ کیا جائے تاکہ جو جب میں ایسے  
فوس گیسوں آٹھ رطل بھرے جائیں گے بے ہوا بیجا کر جو وہ پانچ آٹھ رطل گندم سے کم میں بھر سکتا ہے جو کہ گندم مختلف ہوں کہ جو کہ صاع راش سے بنایا جائے تو  
پہلے پیمانے سے جو گندم جدید سے بنا ہو جو پورا ہوگا (اس کے کہ راش گیسوں سے وزنی ہو) اور اس میں ہر قسم کے گیسوں کے آٹھ رطل نہ سکیں گے یعنی گندم جدید  
آجائیں تو آجائیں مگر گندم مختلف نہ سکیں گے) تو وہی پہلا صاع جو گندم سے بنا ہو اور وہ ہوگا پھر تا تو کہ یہ صاع (جس سے حد فطر دیا جاتا ہے) صاع اولی  
ہو کہ صاع حجازی وہ تو بانی رطل اور ایک تہائی رطل کا ہوتا ہے جس پر شافعی کے نزدیک گیسوں سے آدھا صاع حجازی واجب ہے اور اس سے نزدیک  
صاع عراقی واجب ہے اور فت یہ ایک اختلاف فی مسئلہ جو صاع حجازی وہ ہر جو کہ اس کے اور مدینہ میں رائج تھا اسی بنا پر شافعی اور ابو یوسف نے اسی صاع کا اعتبار  
کیا۔ اور صاع عراقی وہ ہے جو حضرت عمر کے زمانے میں متعارف ہوا نام نے احتیاطاً اسی سے اخذ کیا ہے اور صاع عراقی دو وزن کا ہوتا ہے اور ہر وزن چالیس  
کا اور ہر سیر ساڑھے چار ہونہ قال کا تو میں ایک سوا سی شغال کا ہوا فت اس کا حساب یہ ہے کہ صاع عراقی چار وزن ہر وزن ۳۰ سیر ۱۶۰ سیر چھ سیر ۲۰۰ شغال

۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵

۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱















نہیں ہے کہ اگرچہ یہ ایک عظیم الشان کتاب ہے لیکن اس میں بعض جگہوں پر غلطیاں ہیں۔ مثلاً صفحہ ۲۳۰ پر "وہ جو روزہ رکھتا ہے" کے الفاظ غلط ہیں۔ صحیح یہ ہے "وہ جو روزہ رکھتا ہے"۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگرچہ یہ ایک عظیم الشان کتاب ہے لیکن اس میں بعض جگہوں پر غلطیاں ہیں۔ مثلاً صفحہ ۲۳۰ پر "وہ جو روزہ رکھتا ہے" کے الفاظ غلط ہیں۔ صحیح یہ ہے "وہ جو روزہ رکھتا ہے"۔

نہیں ہے کہ اگرچہ یہ ایک عظیم الشان کتاب ہے لیکن اس میں بعض جگہوں پر غلطیاں ہیں۔ مثلاً صفحہ ۲۳۰ پر "وہ جو روزہ رکھتا ہے" کے الفاظ غلط ہیں۔ صحیح یہ ہے "وہ جو روزہ رکھتا ہے"۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگرچہ یہ ایک عظیم الشان کتاب ہے لیکن اس میں بعض جگہوں پر غلطیاں ہیں۔ مثلاً صفحہ ۲۳۰ پر "وہ جو روزہ رکھتا ہے" کے الفاظ غلط ہیں۔ صحیح یہ ہے "وہ جو روزہ رکھتا ہے"۔

نہیں ہے کہ اگرچہ یہ ایک عظیم الشان کتاب ہے لیکن اس میں بعض جگہوں پر غلطیاں ہیں۔ مثلاً صفحہ ۲۳۰ پر "وہ جو روزہ رکھتا ہے" کے الفاظ غلط ہیں۔ صحیح یہ ہے "وہ جو روزہ رکھتا ہے"۔











والا صوم القوم قبل كل وقت واقاضى هو ويضطر غيرهم بعد الزوال لاصوم لولوى ان كان الغد من رمضان فانما صائم عنده الا فلا  
وكره لولوى ان كان الغد من رمضان فانما صائم عنده الا فلا فعن لفل فان ظهر رمضان كان عنه شيء لوجوه مطلقا  
هو والافضل نقل في هاشم او في ما قاله الا فعن اجليخرو في ما قاله والا فعن نقلها في الصورة الاولى فلا انه متردد في الواجب  
الافضل فلا يقع عنه فيبقى مطلقا لنية فيقيم عن النقل وفي الثاني فهو لوجود مطلق الله سبحانه ايضا

يعني رمضان کی تقدیم ایک یوموں کے روزہ سے کرو کر کے کسی کاروزہ اس دن حسب طور پر چاہے تو رکھ لے (ہم اگر عادت نہ تو خواص و فروع  
عوام رکھیں شش جیسے منی اور قاضی اور عباد و عیال جگہ نیت کے عنوان سے واقع ہوں اور دوسرے لوگ بعد زوال افطار کریں یعنی زوال تک غلام  
کیا جائے کہ شاید رمضان ہو واجب وقت نیت کرنے کا رہے کہ امین بین اس بار رمضان نیت معلوم ہوے تو ہم پر لازم نہیں قضا کی جائیگی مگر یہ اساک و  
انتظار افضل فریدی واجب نہیں ایسے کہ جب حضور کے مبارک میں اشتباہ ہوا اور آپ نے بعد معلوم ہونے کے فرمایا جسے کھاؤ یا نہیں وہ روزہ کی  
نیت کر لے اور جو نہیں فرمایا اس سے بھی گیا اگر انتظار واجب ہوا اور آپ اولاً حکم انتظار دیتے یا سورت فطر لے لگا کر کچھ کھا لیا تو اچھا نہیں کہا یا ایسا نہ  
اسکا لحاظ ہے، ہم اور اسکا روزہ نہیں ہو جو یوں نیت کرے اگر کل رمضان ہو تو میں صائم ہوں رمضان سے دنہ روزہ نہیں ہو ایسے کہ اصل نیت میں  
جرم واقع نہیں اب نہ رمضان ہو مطلق، ہم اور کروہ ہو اگر نیت کرے اگر کل رمضان ہو تو میں نے رمضان کا روزہ رکھا نہیں تو کسی اور واجب کا یا نقل کا ش  
یعنی نیت کی اگر کل رمضان ہو تو میں روزہ رمضان کا رکھتا ہوں دنہ نفل ہو یا یہ کہما کہ نماز واجب یعنی قضا یا نذر وغیرہ کا روزہ ہو بہر کیف کروہ ہو جو ہر دو دنہ  
میں ہوں معلوم ہو گیا کہ رمضان ہو تو روزہ رمضان کا ہو جائیگا شش ایسے کہ مطلق نیت پائی گئی (اور یہ رمضان کے لیے کافی ہے) ہم دنہ روزوں صورتوں میں  
نفل ہو گئی شش یعنی چاہے یہ کہا ہو کہ رمضان نہیں تو دوسرے واجب کا روزہ ہو یا یہ کہما ہو کہ نفل ہو گویا واجب کی نیت میں تو ایسے کہ وہ اس واجب کے نہ ہوں  
متردد ہو تو اس سے واجب ہو نہیں سکتا اور نیت مطلقہ باقی رہی تو نفل ہو گا اگر روزہ نماز نہ ہو روزہ رمضان ہی (اور دوسری شکل میں مطلق نیت چاہے جائے  
کی وجہ سے (نفل ہو گا) وقت چوکہ عام ضرورت میں اس مسئلہ سے متعلق میں اندام اسکو سمجھانے کے طور پر معروضہ بیان کرتا مناسب جانتا ہوں اور وہ ہے  
کہ لعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حق صام یوم التلای فقد عصى یا ایاک انما صوم جس مسئلہ کے دن میں روزہ رکھا آئے ابو القاسم یعنی محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم کی انفرادی کی و العیاف اب اللہ لعل اس روزہ میں نباد احتیاط کرنا چاہیے پس میں اسکی حد میں مرتب ہوا اور مالگیری سے بیان کرتا ہوں اول عمر  
اول کی پانچ صورتیں ہیں اس بار رمضان کے روزہ کی نیت کرنے میں نیت کرنا ہے اور ایسے رکھ کر اگر توڑا آئے تو قضا بھی نہیں ہو ایسے کہ گمان پر نیت کی ہو  
تسلی کسی اور واجب کی نیت کرے مثلاً قضا یا نذر کا روزہ رکھتا ہوں امین بھی ادا سے کراہت کم ہو اور رمضان نہ ہو تو بعض کے نزدیک یہ روزہ نفل ہو گا اور  
بعض کے نزدیک واجب ہو گا چنانچہ یہ کہ اگر رمضان ہو تو روزہ رمضان کا ہے ورنہ کسی اور واجب کا ہو یہ بھی ہو جو ترک کردہ ہو اور یہ صورت رمضان  
نہ ہونے کے نفل ہو گا واجب ہو جو ترک کردا ہو گا یہ کہ نیت مطلق کرے یہ کہ رمضان ہو تو رمضان ورنہ نفل ہو کر یہ ورنہ نفل ہو کر توڑا آئے اس پر  
قضا لازم ہوگی ایسے کہ نیت کرنا دو م غیر صحیح وہ یہ کہ اگر رمضان ہو تو روزہ ہو ورنہ نہ ہو تو جو ترک کردہ کے روزہ بھی نہ ہو گا رمضان ہو یا نہ ہو

کتاب الصوم

۲۳۳







بجہم فیہم کہ العقل عدم تواطؤہم علی الکتب جہد و جد صوم ثلثین ما بقول عبد بن الفضل بقولہ ان شہد احد لجلال مضائق  
 الشہادۃ خصا و ثلثین دیہا لا یحل الفطر لان الفطر لا یثبت بقول احد خلافا لہذا فان الفطر انما یثبت بتبیینہ الصبر و کم من شہدیت عنہا و لا یشہد  
 یتین با کے اور عقل عجم کہ دے کہ اتنے آدمیوں نے جھوٹے پر اتفاق کر لیا ہو تو ممکن نہیں رہتا نہ تو ایسا بے سادہ ہے کہ ہر آدمی عظیم سے یہ کہ کفن خالص ہو  
 ہو جائے اور اسکا اندازہ حاکم کی رائے پر ہو اور ایسا ہی عالمگیری میں ہے اور حاکم مسلمان نہ تو تو عالم فقہ اسکے قائم مقام ہے (عدہ) اور حاکم علماء کثرت میں  
 ان میں اتفاق کر لینا ایک کو مرتضیٰ بنالینا واجب ہو ورنہ نظم شرعی میں خلل ندرزی کی جوابدہی باثر خاص کے ذمہ ہو اور یہ بات کہ عجم سے علم و یقین حاصل  
 ہو جائے ایک عقلی اور ضروری امر ہے کہ اس جماعت کا خود کسی مرتبہ اتفاق کر لینا ثابت نہ ہو اور یہ کہ صرف افواہ پر کفائی ہو بلکہ ہر ہر واحد اپنی رویت کی خطرتا ہو  
 ہم اگر نہیں کہہ دے ہو چکے ہیں تو دوسروں کے قول سے انکار جائز ہو گا ایک کے قول سے نہیں شش یعنی اگر ایک عدل نے رمضان کے چاند کی گواہی دی تھی  
 اور مسلمان پر ابرار وغیرہ بھی تھا پھر لوگوں نے روزے رکھنا شروع کیے اور تیس روزے رکھے اب باوجود تیس ہو جانے کے بھی انکار جائز نہ ہو گا (جواب عدل  
 شہادت مذہب) ایسی کہ انکار ایک کے قول سے ثابت نہیں ہوتا اور تعلیل کہ تصحیح ثبوت ثبوت میں اس سے تو زیادتی حال پہل ضروری کے تسلیم کیلئے  
 دو عدل کی ضرورت ہی کیا ہو و دوسرا ایسے تیس ہزار روز کا مسلم نہیں ہوا ہو اگر کسی شہادت کے حساب سے جو ایک عدل نے دی تھی تو اب عید کا  
 مان لینا اسی شہادت واحد پر مبنی ہو گیا ہو صورت یہ ہو کہ تیسویں رمضان کی اس شرط پر ہو کہ خبر واحد جو شعبان کی اونیسیویں کو اپنی ہی مسلم ہو پس خبر  
 واحد کو عید کی نسبت مسلم ہو گئی اور ایسا نہیں ہے کہ ان تمام محدثوں کا اختلاف ہو کہ کہتے ہیں کہ فطر یعنی کچھ شوال خبر واحد سے تصدیق نہیں ثابت ہوتا ہو بلکہ نسبت  
 صوم ثابت ہوتا ہو ایسی کہ خبر واحد سے رمضان ثابت ہو اور رمضان کے تیس ہو جانے سے بالفرض شوال ثابت ہو پس شوال خبر واحد سے نہیں بلکہ خبر  
 ثبوت رمضان ثابت ہو اور نسبت ایسی چیز میں ہوتی ہیں کہ ضمتا ثابت ہوتی ہیں تصدیق ثابت نہیں ہوتی (اور کہ اسناد کے اگر رمضان کی تیسویں کو  
 بھی ابر ہو تو اتفاق ایک کی خبر سے چاند مان لیا جائیگا اور رمضان کے تیس ہو جانے میں شبہ نہ ہو جائیگا اور اختلاف شبہ ہو کہ عید کی شب کو بھی مطلع صاف نہ ہو  
 تب مرفون کے نزدیک اسکا جلال نہ ہو گا اور محدث کے نزدیک حلال ہو گا اور غایۃ البیان میں ہے کہ مطلع صاف نہ ہونے پر بھی کچھ روزہ کا معراج ہو کہ کمازی نے لکھا  
 اگر ابر ہو گا تو ایک کی خبر مان لیا جائیگی ورنہ اپنی جائیگی اگر دلیل محدث کی قوی ہو ایسی کہ جب قاضی نے ہلال رمضان مان لیا اور اتفاق مسلیم دن رمضان کا قرار  
 پایا تو اب تیسویں دن کے بعد عید کی جانے سے لازم آتا ہے کہ وہ اتفاق تو ایسا صحیح نہ تھی اور ایسا کہ کیا خلاف ہوتی بعض ضروری مسائل کا بھی ذکر لازم ہے  
 یہ کہ واجب ہو کہ تیس کو ہلال دیکھنے کی کوشش کریں اور جو ذائق رویت کے پیش میں مقام مرتفع وغیرہ ان میں فرق نہ کریں اور اسی طرح شعبان کا چاند  
 بھی دیکھیں اگر حساب عدل رمضان کے متعلق ہو سکے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھما و اھلال شعبان یرخص صای (ترمذی) رمضان کے لیے  
 شعبان کا چاند نہ ہو نہ ہو اور اسباب میں کسی قاعدہ اور خبر پر حکم نہیں دیا جائیگا مثلاً خبری کے قواعد یا عدد وغیرہ سے دیکھ لینا یا بعض قواعد مجربہ پر  
 احکام شمس مرتب نہ ہونگے ایسے ہی چاند دیکھنے کے بعد کاشفہ کرنا بھی لازم ہے کہ مطلع کہ قاضی اور وہ نہ تو جو طائیں یعنی من جمیع خلایق ہوں اسکے پاس فوراً  
 گواہی مسئلہ اگر کچھ لاد ہات میں دیکھے تو جو قریب ہی کے کسی مہاجرین اطلاع کیے اور ان لوگوں کو اطلاع کرانے میں تساہل نہ توقف نہ چاہیے بلکہ اگر تمام

کتاب الفہم  
 ۲۳۵



[illegible][illegible]























۲۴۱ صفحہ  
دودھ دینا کرنا زمین رسول اللہ  
سیدنا محمد سے اور اہل بیت کی جان نہ  
سرو کی کہ زمین میں سے کھانے کے لئے  
دودھ دینا کرنا زمین رسول اللہ  
سیدنا محمد سے اور اہل بیت کی جان نہ  
سرو کی کہ زمین میں سے کھانے کے لئے  
دودھ دینا کرنا زمین رسول اللہ  
سیدنا محمد سے اور اہل بیت کی جان نہ  
سرو کی کہ زمین میں سے کھانے کے لئے

۲۴۲  
اس سے کہ زمین رسول اللہ  
سیدنا محمد سے اور اہل بیت کی جان نہ  
سرو کی کہ زمین میں سے کھانے کے لئے  
دودھ دینا کرنا زمین رسول اللہ  
سیدنا محمد سے اور اہل بیت کی جان نہ  
سرو کی کہ زمین میں سے کھانے کے لئے  
دودھ دینا کرنا زمین رسول اللہ  
سیدنا محمد سے اور اہل بیت کی جان نہ  
سرو کی کہ زمین میں سے کھانے کے لئے

و حامل او مضغ خاف علی نفسہا و اولادہا و مرضی خاف زیادۃ مرضہ المسافر افطر او قضا و ابلق یتش فی کل الاطعام  
فخص بمرضعۃ اجر و نفسہا للارضاع و لا یحیل للوالدۃ ان لا یجیب علیہا الارضاع اقول لو کان کل الاطعام ربا و علی وجوب الارضاع  
فقد لا اجازۃ لہما ان قبل رمضان یحیل الاطعام لکن اولم یکن قبل رمضان بل تجوز نفسہا فی رمضان ینبغي ان لا یحیل الاطعام علیہا  
الاجازۃ الا اذا علمت الضرورة ایما انا والوالدۃ فلا یحیل الاطعام الا اذا تعینت فیمکن ان یجیب علیہا الارضاع فیحل لها الاطعام  
میت کی طرف سے بھی فدیہ جائز ہو ایسی کہ مسلوب الطاق علی وجہ الکمال ہو ان کلمہ علی جو دلات کرتا ہو وجوب پر مسلوب الطاق پر مال  
ہونے سے اموات کی اخراج پر ایک محبت ہو سکتی ہو ہم اور حاملہ اور دودھ پلانے والی جو اپنی جان یا اپنے بیٹے کی جان پر بڑے یا بڑے  
کہ جبکہ مرض بڑھانے کا خوف ہو یا یہ کہ صحت میں دیر ہوگی اور مسافر افطار کریں اور روزہ کی قضا کریں اور فدیہ میں بخش کر گیا کہ  
افطار کی حالت اس مرض کے لیے تخصیص ہو جس نے اپنے نفس کو دودھ پلانے کے لیے اجرت پر دیا ہو اور ان پر واجب نہیں ایسی کہ مان پر دودھ  
پلانا واجب نہیں میں کہتا ہوں اگر افطار کا حال ہو نا وجہ وجوب الارضاع ہو تو عقد اجارہ اگر رمضان سے پہلے ہو گا اسے افطار حلال  
ہو گا ایسی کہ قبل رمضان اجارے میں کوئی ممانعت نہ تھی اور جب رمضان آگیا تو بحکم وجوب بدلہ اجارہ دودھ پلانا لازم اور کسی کے حق  
ترک صوم بھی ضروری ہوا مگر جبکہ رمضان سے پہلے اجارہ ہو بلکہ رمضان ہی میں دودھ پلانے کی کوئی کرے سزا دار یہ ہو کہ اسے افطار  
حلال ہو ایسی کہ اس پر اجارہ واجب نہیں مگر جبکہ ضرورت اس کی داعی ہو اور ان کو افطار حلال نہیں مگر جبکہ دودھ پلانا اس کے ذمہ آجائے  
اس وقت اس پر دودھ پلانا واجب اور افطار حلال ہو جائیگا۔ اس تقریر میں کچھ فوائد ہیں اول یہ کہ حدیث مطلق ہو فرمایا انک الله وضع  
عین المسافر فیشطر الصلوة و یحیی الخصال فی الصوم (ترمذی) یعنی اللہ تعالیٰ نے مسافر سے ایک حصہ نماز کا معاف کر دیا  
یعنی چار رکعت کی دو رکعتیں اور حاملہ اور مرض سے روزہ معاف فرمایا پس ہر مرض کو یہ فصحت شامل ہو تو وہ یہ کہ اگر فصحت اجارے پر ہو  
یا وجوب پر تو اجارے سے گودہ رمضان ہی میں کیوں نہ ہو وجوب نہیں ہو سکتا ایسی کہ قاعدہ ہو کہ بندوں کے معاملات و شروط فرض کی  
ضد ہو نہیں سکتے۔ حدیث میں وارد ہو تو چاہے سو شرطیں کر دے کہ اللہ کی شرط احق ہو اور اگر یہ ہوتا تو دوسرے ملازمین کو بھی رمضان میں  
افطار جائز ہوتا بلکہ بہت سے فرائض و معاملات سے ساقط ہو جاتے ایسا نہیں ہو سکتا البتہ ہر مرض ہوا یا اجنبیہ اسے  
افطار جائز ہے۔ اور یہ فصحت شرطیں و فرائض حفظ جان و رفع ہو نہ بلحاظ اجاز۔ مرض اللہ کا بندوں کے ایسے کہ وہ حقوق سے ٹوٹ نہیں سکتا  
عالمگیری میں ہے کہ پیشہ و کار اگر خود نہ ہو کہ روزہ سے ایسا بیمار ہو جائیگا جس کو روزہ توڑنا جائز ہو تب بھی بیمار ہونے سے پہلے افطار  
جائز نہیں اگرچہ بدوں پیشہ کے روٹی نہ مل سکے۔ اور شامی وغیرہ سے جو ثابت ہوتا ہے کہ خادم و عباد اگر ڈرے اگر بی یا پیاسے ہاں کہ  
ہو جائیگا تو اسے افطار جائز ہو یہ بعد وقوع کہ شدت و حالت کے ہونے قبل سے۔ اور ایسے ہی تویر میں ہو کہ جن مزدوروں کو حکام پر مقرر ہوئے ہوں  
کاموں میں لگا دیں ان کو بھی افطار جائز ہو تو یہ تمام امور احتیاطی و مجبوری کے ہیں اختیار سے پیش بندی صحیح نہیں مگر جائز ہونے کی















[illegible]

۲۲۶  
 کتب و نسخ  
 ۱۲۶۶

[illegible][illegible]



السنۃ صحہ و افطرہ الا انما قضاءها ولا عمدة ان صامها شمس فرتوا بید النذر والشرح في هذه الايام فلا يلزم بها الشرح ولا نوصية يلزم  
بالنذر انما وصية في النذر ثم ان لم ينو شيئا او نوى النذر لا غير او نوى النذر ونوى ان لا يكون يمينا كان نذرا فقط وان نوى اليمين  
نوى ان لا يكون نذرا اكل يمينا او كلفارة يمين ان افطر وان اقام او نوى اليمين شمس اي من غير ان ينفي النذر وكان نذرا او يمينا  
شمس حتى لو افطر لم يجز عليه القضاء للنذر والكفارة لليمين وعندها يوسف نذر في الاول واليمين في الثاني شمس الم يكن الاول والآخر  
وبالنذر اذا نوى اليمين اعلم ان الاقسام ستا اما اذا لم ينو شيئا او نوى كاليما او نوى النذر بلا نفى اليمين او مع نفى نوى اليمين  
بلا نفى النذر او مع نفى نفى اليمين لهداية جعل اليمين مضحكا نذرا وللعلاقة بين النذر واليمين ان النذر ايجابا بالمباح قبل على تحريمه  
سال روزه رکھون کا نذر صحیح ہو اور ان دنوں میں افطار کرے اور قضا کرے دایمے کہ ان دنوں میں روزه سے منع میں مامور رہے روزہ کے  
یا تو ب اسکے فتنے کو چھین دینی قضا نہیں ہو شمس علمائے نذر اور شروع میں فرق کیا ہوا ان دنوں میں پس روزہ شروع کرنے سے ان دنوں  
میں لازم الاتمام نہیں ہوا اسلئے کہ شروع ان ایام میں معصیت ہو اور معصیت سے بچنا واجب ہے نہ کہ اسے کمال اور اس پر تمام کرے اور نذر کرنے  
سے روزہ واجب جاتا ہے اسلئے کہ نفس نذر میں کوئی معصیت نہیں کہ نہ نذر بالصوم یہاں تک تو عبادت و لزوم مسلم ہوا اب رہی قید یوم عید  
یا تشریق مثلاً یہ معصیت ہے پس الیمین معصیت و صفتین ہوا و ذات صوم میں قبح نہیں تو صوم میں حیث نذر واجب مگر ایفا دوسرے وقت  
میں بوجہ وصف محرم لازم تاہم اگر نذر کرنے والے نے اس کا لحاظ نہ کیا صوم بوجہ شرط قبیح ادا ہوا اور نذر پوری ہوگی مگر معصیت ان  
دنوں میں روزہ رکھنے کی رہی ہم چکر گرفت کرنے والے نے کچھ بھی نیت نہ کی۔ یا نذر کی نیت کی اور کچھ نہیں یا نذر کی نیت کی اور یہ بھی نیت  
کی کہ قسم نہ فقط نذر ہوگی یعنی کہا ایسا لفظ جو نذر کے لیے ہوا مثلاً اللہ کے لیے کل روزہ رکھو گا یہ جعہ نذر ہے اس حیثیت سے کہ اللہ کا لفظ کہا  
مگر اسکے ساتھ کچھ نیت نہیں باصرف نذر ہی کی نیت ہو اور قسم وغیرہ کا خیال نہیں اسلئے کہ ہر قسم سے قسم بھی نیت کرے کہ قسم نہ تو ان  
تینوں صورتوں میں نذر ہی ہوگی دوسری اور تیسری صورت تو ظاہر ہوگی کہ صحت اسلئے کہ جب لفظ نذر کے لیے ہوا تو نیت ہو یا نہیں ہم اور  
اگر قسم کی نیت کی اور یہ بھی نیت کی کہ نذر نہ ہو قسم ہو جائیگی اور اگر افطار کر ڈالے تو کفارہ قسم کا دے دے اگر قضا نہ نذر لازم نہیں ہوا اسلئے کہ لفظ  
قسم کے لیے بھی ہوا اور نیت بھی پائی گئی اور نذر کی نفی بھی ہو ہم اور قسم اور نذر دونوں کی نیت کی باصرف قسم کی نیت کی شمس یعنی نذر کی نفی  
نئی صورت قسم کی نیت کی ہم اب نذر بھی ہوئی اور قسم بھی شمس یہاں تک اگر افطار کر لیا تو کفارہ قسم کا اور قضا نذر کی واجب ہوگی ہم اور بوجہ  
کے نزدیک اول صورت میں نذر ہو اور دوسری صورت میں قسم ہو شمس مراد اول سے وہ ہے کہ جب نذر و یمین دونوں کی نیت کی اور دوسری  
صورت یہ ہے کہ صرف یمین کی نیت کی اور جانتے ہو کہ یہاں چھ قسم ہیں سب جبکہ کچھ بھی نیت نہ کی۔ نذر و یمین دونوں کی نیت کی۔ یا نذر کی  
نیت کی اور یمین کی نفی نہ کی۔ یا یمین کی نیت کی بدولت نفی نذر یا نذر کی نفی کی ساتھ پس ہر ایہ میں یمین کہ  
مسیحی کا زنی بتائے ہیں اور علاقہ جسکے بدون مجاز ہو نہیں سکتا نذر و یمین میں یہ ہے کہ نذر مباح ہو گا واجب کرنا ہو تو نذر اپنی ضد کی

کتاب الصوم



و تشریح الحلال عین لقولہ تعالیٰ لم یحرم ما احل اللہ الخ قولہ قد فرضنا لکم کما کونتم و انما کان الیہین . معنی مجاہدین  
علیہم السلام علیہم السلام بین تحقیقہ و الجواز فی دفع حدائق فی کتابہ و انما الیہین الیہین معنی مجاہدین اہل اہل الکلام نذر صیغہ بین  
بوجوب المراد بالوجوب لازم کما ان شرائع القرب شرع صیغہ اعتناق بوجوبہ فی بعضہا بالیہات الیہین کانت علی النذر لیس  
بلائیہ کثیرا القرب بل صیغہ مجازی فی الجواز بین تحقیقہ و الجواز الیہین معنی مجاہدین و انما الیہین الیہین معنی مجاہدین  
لا یثبت بالادعاء بل صیغہ کانت صیغہ انشاء للنفذ فی ثبوت لکن سواء الله او لولہ ما لہ یخالف لیس یذکر اما اذا انوی نہ لیس یذکر  
حرمت ہر دالت کی ہر شے ناجائز کی کہ کل روزہ رکھو گا کل کے دن روزہ رکھنا اور نہ رکھنا دونوں امر واح معنی مگر نذر ہے اسکی مذہبی ارادہ  
نہ رکھنا حرام ہو گیا اور حلال کا حرام کہ لیس ہر قسم میں علقہ ہا گیا مثلاً اگر کوئی کتا ہر قسم ہر شے کی کل روزہ رکھو گا تو اس سے  
کل کے دن کا افطار حرام ہو جاتا ہر ایسے ہی مذہب سے بھی ہو گیا اور یہ بات کہ قسم حرام کہنا ہر حال کا استعمال کے قول سے لے کر تشریح ہم ما احل اللہ  
لک سے ثابت ہو دینے جب حضور نے ترک شد یا ترک مقاربت ماریہ قبیلہ کی قسم کھالی تھی جب کا قصہ ہماری خلاصہ التفاسیر میں تبصرہ ہو گیا  
تو ارشاد ہوا کہ انہی قسم کیوں حرام ٹھہرتے ہیں جو تم پر آمد نے حلال کیا پھر فرمایا (قَدْ كَرِهَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِثْلَ هَذِهِ الْقَوْمِ) یعنی اللہ نے تو آپ پر ہر  
حلال کر لیا ظاہر کیا کہ لیس صورت کفارہ بیان کر دی ہر لیس اس سے علائقہ ثابت ہو گیا تو جب قسم معنی مجاہدین سے ہر لیس ہر وار د ہو گا تو اس سے  
حقیقت و مجاہدین معنی کیا یعنی جب نیت کی کہ نذر بھی ہو اور قسم بھی تو مجاہدین حقیقت میں معنی ثابت ہوا اور یہ اصول اجتماع ہے اور اسی کے منکر کرنے  
کے لیے ہماری اصول کی کتابوں میں کہا گیا کہ عین معنی مجاہدین میں بلکہ یہ کلام اپنے صیغہ سے نذر ہو اور اپنے موجب سے قسم ہو دینے لفظ  
موضوع ہر نذر کے لیے مگر واجب کر دیا ہر قسم کو بھی اور مراد موجب سے امر لازم ہو جیسا کہ عزیز قریب کا خریدنا اپنے صیغہ اور لفظ کے اعتبار سے  
تو شرع ہو اور اپنے موجب و لازم کی رو سے اعتناق ہو و تصریح اکی یہ ہر کہ جب کوئی اپنے ذی رحم محرم کو جو کسی کا ملک ہو خرید کرے تو خریدنے  
ہی وہ اس پر نذر ہو جاتا ہر لیس یہ لفظ کہ میں نے اسے خریدنا موضوع ہر معنی خرید کے ۔ مگر لازم ہو کہ وہ ملک اس پر نذر ہو ایسے ہی یہ کہ کہ اللہ  
تعالیٰ صوم و عدا موضوع ہر ایسے کہ نذر اسکی ذمہ ہو جائے مگر لازم ہر اس لفظ کہ قسم بھی ایسی کہ نذر حلال کا واجب کر لیا ہو اور قسم حلال کا  
کر دیا ہو اور مفاد و نون کا ایک ہر لیس اس کے جسے طرح نہ بھی جاتی ہر قسم بھی لازم ہو جاتی ہو تو لازم آتی جمع حقیقت و مجاہدین اور میرے  
دلیں یہ بات آتی ہر کہ قسم اگر نذر ثابت ہوتی اور موجب ہوتی تو بدو ن نیت ثابت ہو جاتی جیسے قریب کا خریدنا کہ عین آزادی بدل آؤ  
اور نیت کے ثابت ہو جاتی ہر بلکہ یہ معنی مجاہدین ہیں تو جواب اسکا کہ حقیقت و مجاہدین معنی مجاہدین ہر کہ مخالفت جمع کرنے کی کاروائی  
میں ہو دینے یا ارادہ کیا جائے کہ ایک لفظ سے حقیقی معنی بھی مراد لین اور مجاہدین بھی اور بیان ایسا نہیں ہر دینے ارادے میں دونوں انہیں  
ہیں ایسی کہ نذر تو اسکا ارادے سے ثابت نہیں ہوتی ہر بلکہ اپنے صیغہ سے خود ثابت ہر کیونکہ صیغہ اسکا معنی لیس علی صوم یوم انشاء نذر کے  
لیے جو پس نذر ثابت ہو جائیگی برابر ہر کہ ارادہ کرے یا نہ کرے جب تک یہ نیت نہ کرے کہ یہ نذر نہیں ہر مگر جب کہ نیت کر لی کہ یہ نذر نہیں ہر



[illegible]







باجا  
باجا

میں تبرہ پر نماز مقصود ہو نصیت اور اس کا کھانا حرام ایسے کہ نذر پیر حرام ہو اور اللہ تعالیٰ پر کثرت اور اس سے خبر دینے پر نفع کی شامی  
 میں دوم متعلقات صوم اسوی کھانا اسکے فضائل حدیث میں بہت ہیں فرمایا اِنَّكَ فِي الشُّكْرِ بِرُكْنٍ سَرِيٍّ مِّنْ بَرَكَةِ دَلَالَةٍ  
 یہ بھی ارشاد ہو کہ صوم اہل کتاب سے یہ فرق ہو وہ عری کے مجاز نہیں اور نگاہ انت ہر سے اولیٰ ہو ورنہ پانی یا جو کچھ حال حال  
 اور حلال سے حال اگر افطار ہر شے سے ہو جاتا ہو حلال ہو یا نہ مگر سخت قبیح ہو علاوہ اہمیت اس علم ایسے کہ وہ وقت ہو کہ جس پر وعظای کتاب  
 و حصول برصائے الکی کا ایسے وقت اللہ تعالیٰ کو غضبناک کرنا کیسی بے ادبی اور عروسی و شقاوت ہو اہم حدیث میں وارد ہوا اِنَّ النَّاسَ  
 يَخْتَرِفُونَ بِحَقِّهِمْ اَنْفُسَهُمْ اَدَىٰ نَوَاسِطٍ اِجْمَاعِيٍّ مِّنْ دِينٍ گے جب تک افطار میں تعمیل کریں اور تعمیل کے معنی نہیں کہ وقت تعمیل کریں وہ تو حرام ہے  
 بلکہ بظن غالب و قرآن صحیحہ لغت کا انابت ہو جائے اب دیکھ کر دین انحضرت کے طحا رہا روز و وقت تم کے چنے بعض افطار اور نماز مغرب میں  
 تعمیل فرماتے اور بعض احتیاطاً تاخیر کرتے کہا میرے موطا میں کہ تعمیل افضل ہو اور نبی قول ہو جو حقیقہ کا یہ مسئلہ گھڑی کے ذریعہ متعین وقت  
 افطار یا صلوٰۃ اگرچہ یہ گھڑی نہایت معتبر اور جو بہ بھی ہو مگر قرآن خیر عینہ منقولہ سے نہیں پس اگر اس میں خطا ہوگی تو امیب عفو نہیں ایسے کہ اسے  
 ایسا مہر بھروسہ کیا جیسے بھروسہ کرنا کیا اسے حکم نہ تھا اور اگر قرآن صحیحہ شریعہ میں خطا ہوئی تو عفو ہو جیسا کہ حضرت عمرؓ نے ایک بار ابر کے من فرمایا  
 کر لیا مہر و سو پ نکل آئی فرمایا اَلْخَطْبُ نَسِيرٌ وَ قَدْ اِنْجَحْنَا اَمْرًا سَانًا اَو اَوْنَمْنَا اِجْتِهَادًا وَ غَدْرًا وَ زَهْ كَهْلًا تَقَضَّا كَرِهِيْنَ گے مگر ایسا نہیں ہو  
 کہ گھڑی پر کفایت کر کے روزہ ٹھوکانے سے کفارہ بھی لازم آئے ایسے کہ موجب شبہ معتبر ہو کفارہ نہیں قضا ہو مگر ترک حیاتا طبعی علی  
 قرآن شریعہ سے گناہ بھی ہو مسئلہ ابر کے دن نماز مغرب کے بعد افطار اولیٰ واجب ہو ایسے کہ نماز کا اعادہ آسان ہو صوم سے صوم صیام  
 نفل واضح رہے کہ روزے پانچ قسم کے ہیں۔ فرض وہ رمضان پر ادا ہو یا قضا۔ واجب اور وہ صوم نذر ہو یا کفارہ یا قضا اور بعض  
 روزے متعلق حج جکا ذکر اپنے مقام پر آئیگا۔ مستحب جو صوم سے مروی یا منقول ہو یا نفل اسکے اور یہ منہج جسکی تفصیل آخر میں آتی ہو۔  
 بچھوم نفل یعنی غیر فرض و واجب دو طور پر ہو۔ مطلق جسکے لیے کوئی یا مابین مقرر نہیں۔ معین جسکے لیے کوئی تفصیل ہو پس اول صیام  
 معینہ سے صوم مستہ سوال ہو یعنی عید کے بعد اہل شوال میں چھ روزے رکھنا فرمایا مَنْ صَامَ رَهْمَ صَافَاتٍ ثُمَّ اَتَتْهُ مَبِيتًا مِّنَ  
 السَّوَالِكِ اِنَّ لَهُ كَيْفِيَّةً مِنَ النَّهْيِ (مسلم) جسے رمضان کے روزے رکھ کر پھر شوال میں چھ روزے رکھے اسے نفل مہم ہر کے جو ہر گز سوال سے  
 ظاہر ہو کہ مجتمع رکھے یا متفرق اور شامی میں ہو کہ متفرق اولیٰ ہو صوم سحر قہنی ذی الحجہ کی نوین فرمایا اَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ اَنْ يَّكَفِّرَ السَّنَةَ الْكَيْفِيَّةَ  
 قَبْلَكَ وَ السَّنَةَ الْاِتْيَ بَعْدَكَ (مسلم) مجھے اللہ سے امید واثق ہو کہ اس کے گز سے ہر سال اور آنے والے سال کے گناہ سے درگزر فرمائے اور  
 جو نبی امینؐ مار دو وہ چھ مہینہ بھاج ہو جیسا کہ فرمایا اِنَّ دَسْمُكَ اَللّٰهُ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْلِيْ عَنْ صَوْمٍ يُّؤَدِّيْ عِرْقَةً يُّهَيِّجُ فِتْنَةً يُّنِيْ رَسُوْلُ خُذَا  
 صلا اللہ علیہ وسلم نے عرفے میں صوم عرفے سے منافعت کی کہ نماز نے موطا میں کہ حاجی کو دعا وغیرہ سے منع ہو جائے کے سبب افطار  
 افضل ہو صوم عاشوراء و عجم کی دسویں کا روزہ فرمایا صِيَامُ عَاشُورَاءٍ اَحْسَنُ عَلَى اللّٰهِ اَنْ يَّكَفِّرَ السَّنَةَ الْكَيْفِيَّةَ يَنْفِيْ عَشْرًا وَ زَهْ كَهْلًا

کتاب الصوم

۲۵۱



سال کے گناہوں کا کفارہ ہو سے یہ اللہ تعالیٰ سے امید قوی ہو۔ اور یہ بھی مروی ہے کہ اپنے فرمایا کہ اگر اگلے سال تک جیتا رہا تو نوین کو بھی گناہ  
فرمایا فقہائے کہ یہ افزونی ضرور ہو تاکہ صوم ہو دسے اندیاز ہو جا کے۔ اور دوسری حدیث میں مطلقاً آیا ہے **أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ**  
**شَهْرُ اللَّهِ الْحَرَامِ**۔ مسلم رمضان کے بعد حرم کا روزہ افضل ہے جو اس کا مہینہ ہے **صَوْمُ نَصَبِ شَعْبَانَ** فرمایا **فَقَوْمُوا لَيْكُمَا** و  
**صَوْمُ مَوَاكِهِمَا** ابن ماجہ اس کی رات میں قیام کرو یعنی ناز پڑھو اور اس کے دن میں روزہ رکھو اور شعبان کی پندرہویں شب اور پندرہویں  
دن کی نسبت فرمایا جو **صَوْمُ أَيَّامٍ بَعْضُهَا** یعنی ہر مہینے کی تیرہویں چودھویں پندرہویں کو روزہ رکھنا۔ اس میں طلق تین دن بھی اسے  
ہیں اور دوسری تاریخیں بھی مروی ہیں اگر کماحقہ دہلوی لکھے کہ ۱۳-۱۴-۱۵۔ کا روزہ افضل ہے فرمایا **فَعَلْنَا صِيَامَ اللَّهِ مَكْرُمًا** یہ تمام  
سال کے روزے ہیں اور قرآن میں ہے کہ **مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ بِعَشْرٍ أَمْثَلِهَا** جس نے ایک نیکی کی اسے اس کا وہ چند ثواب ملے گا پس  
ہر ماہ کے مہینوں بجائے تیس کے ہیں **وَوُضِعَ لِكُلِّ شَيْءٍ نِسْبَةٌ** ان کے روزوں کی بھی فضیلت مروی ہے فرمایا **فِيهِ وَلَدَتْ وَفِيهِ أَنْزَلَ عَلَيَّ** و  
میں دو شبے ہی کے دن پیدا ہوا اور اس میں مجھ پر وحی آئی یہ تب فرمایا کہ جب ایک شخص نے میرے روزے کا سوال کیا میں نے اس کا شکر یہ کرنا چاہا  
اور فرمایا **فَرَحُّنِي بِالْأَعْمَالِ يَوْمَئِذٍ كَالْخَيْضِ** یعنی دو شبے اور پندرہویں کے اعمال حق سبحانہ تعالیٰ کے جنہو میں پیش کیے جاتے ہیں **فَأَجِبْتُ**  
**أَنْ يُعْرَضَ عَلَيَّ** **فَأَنَا صَائِمٌ** (ترمذی) تو مجھے پسند ہے کہ میرے اعمال پیش کیے جائیں اور میں روزہ دار ہوں۔ شوم شبہ و یکشنبہ چار شبہ  
میں بھی روزہ رکھنا منقول ہے اور قسم دوم صیام مطلقاً مہینہ وار دہوا صوم **دَاوُدَ** یعنی ایک دن روزہ ایک دن افطار فرمایا **أَفْضَلُ**  
**الصَّوْمِ صَوْمُ دَاوُدَ** مشکوٰۃ بہترین صیام کا **دَاوُدَ** علیہ السلام کی طور پر روزہ رکھنا ہے اور یوں نفس عدم کے فضائل بکثرت منقول  
ہیں فرمایا **الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ** روزہ میرے لیے ہے اور خود میں اس کا اجر عطا کرونگا اور ایک روایت میں ہے کہ میں ہی اس کا  
عوض ہوں فرمایا **مَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ بَعِدَ اللَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ كَعَدِيدِ عُرَابٍ طَائِفَةٍ قَوْصِخٍ حَتَّى مَاتَ** ہوتا (مشکوٰۃ)  
یعنی جس نے اس کی خوشی کے لیے روزہ رکھا اس سے دوزخ سے اتنی دیر کر دے گا جیسے کوسے کا بچہ اڑے اور پورا ہوا جائے تب مرے  
گزرے میں سے بڑھاپے تک برابر گزرتا رہے اگرچہ روزے منع بھی ہیں اپنا پنج روزہ سے یکم شوال و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ ذی الحجہ کے اس دن  
روزہ تو ہو جاتا ہے اگر عاصی ہو گا کہ رمضان میں کوئی اور روزہ رکھنا ہر گز صحیح نہیں مگر یہ کہ مسافر ہو یا مریض و نہ وہ روزہ رمضان کا  
ہو گا بلکہ نذر معین کا روزہ دوسری نفس اس دن بھی جائز نہیں بلکہ مریض یا مسافر کو جب تک تاب و تحمل نہ ہو۔ شہ عرفة کا روزہ حاجی کے لیے اہل  
نہیں ملاحظہ کریں کہ یوم جمعہ کا ایسے کہ یہ عید المؤمنین ہے اور حدیث میں وارد ہوا کہ اگر جمعہ کو روزہ رکھو تو پندرہویں شبہ کو بھی اس کے ساتھ ملا  
بہر کیف تخصیص نہ چاہیے اور یوں جمعہ کا روزہ منع نہیں بلکہ صوم یوم الشک جس کا ذکر اوپر گذر گیا ہے اور ایسے ہی ممانعت ہے صوم یوم السبت سے  
یہ قیاسی حکم ہے کہ صوم یوم السبت کی حدیث میں یوم السبت کے روزہ کی اجازت بھی ہے اس لیے کہ مخالفت ہے یہود کی کہ نہ ان کی  
عید ہو کہ بہت عادت نکسے اور کبھی کسی روزہ کے ضمن یا بد دن تخصیص نہیں کیا بھی ہو جائے تو وہ جائے اور اسی حدیث ام سلمہ میں صوم یوم السبت

یوم الاحد بھی ہے۔ صوم وصال بھی کروہ یعنی بدیا کی روزہ میں اتصال کرے افطار کرے



# باب الاعتکاف

هو سنة مؤکدة وهو لبث صائم في مسجد جماعة بنية واخذ يوم فيقضي من قطعه فيه شئ او اذا شرع في الاعتكاف فقطعه قبل تمام يوم ووليلة فعلية القضاء خلافا للمحقق فان اقله ساعة عندنا وقد حصلت

## باب الاعتكاف

وان اعتكاف عكوف ياعكف سے ہر جہتی جس طرح اور شرع میں اس کا نام اسی ہے اعتکاف ہر اکہ متکف اور ہر اکہ عکف امور سب احرام اور انحراف اور مشورہ سب جہاتی جہاں کو گناہ ہو گویا بعض شرطوں اور قیدیں ہیں زیادہ کی گئی ہیں ہم اعتکاف سنت مؤکدہ ہر گز کفایہ یعنی اگر کسی نے مسجد میں اعتکاف کر لیا دوسرے کو کچھ ملاست نہیں اور ظاہر ہے کہ باوجود کمال عرصہ و اجتماع نام اکثر اکہ یوحا بہ اعتکاف ہمیشہ نہیں کہتے تھے۔ مگر سنت ہذا حضور کے دوام و استمرار سے ثابت ہو اور صاحب درختار نے قیام و آخر رمضان کی بڑھادی اس لیے کہ حضور کے اعتکاف عشرہ آخر رمضان میں ہوتے تھے مگر کہا جیسا جب تویر الا بصار نے کہ نذر سے اعتکاف واجب ہو جاتا ہے اور عشرہ آخر رمضان میں سنت مؤکدہ ہے اور دوسرے دنوں میں تنحب ہی ہم دراعتکاف توقف و قیام روزہ دار کا ہے جو جماعت میں ف توقف و قیام تو لغتہ ظاہر مگر شرط صوم حدیث مرویہ و اذنی و ابو داؤد و نسائی سے ظاہر ہے کہ الاعتکاف کا لفظ صوم اور کما شافعیہ نے کہ صوم شرط نہیں رہا ہے اور شرط ہونا مسجد لا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتکاف و صوم یعنی جب حضرت عمر نے اپنے آپ کو اعتکاف ایک رات دیکھا تو فرمایا کہ صوم سے سوال کیا اپنے فرمایا اعتکاف بھی کرو اور روزہ بھی رکھو۔ یہ زیادتی صوم کی امر واجب میں نہ تھی بلکہ شرط شامی میں ہے صحیح طور پر صوم ہر اعتکاف میں شرط ہے اور واجب میں تو خفیہ کا اتفاق ہے اور دنوں میں بھی ظاہر ہے اس لیے کہ حضور کے اعتکاف مع صوم ہی تھا تو بدوں صوم سنت ادا نہ ہوگی اور نفل میں بھی بتقدیر و رایت امام کا قیل مدت ایک روز ہر شرط ہے کہ بتقدیر و رایت محمد کا قیل مدت ایک ساعت ہے تو صوم شرط نہ ہوگا دیگر عدم تقدیر صوم شرطیت کو لازم نہیں کرتی فافہم اور قول اللہ تعالیٰ کا اسپر مال ہو وھم عاکفون فی المساجد و ما تھا لیکہ تم مسجد میں جمکف ہو کر قیام مسجد جماعت و لویت و اذنی مالکی نظر سے ہوا اس لیے کہ قرآن اور حدیث طلاق ہے اور طحاوی وغیرہ نے اسی اطلاق کو اختیار کیا ہے مگر ظاہر ہے کہ اگر کسی مسجد ہو دوسرے جہان جماعت وغیرہ نہیں تو نفل اعتکاف کے ساتھ فضل جماعت سے عرومی ہوگی اور یہ خلاف مقتعد ہے اور جمیع کی قید اس لیے نہیں کہ مسجد جملہ خالی نہیں اولی ایک مسجد میں آدم ہوں گے تو ان کے لیے اسکا مستکان کی مسجد خالی نہ یعنی وہ مقام جسے اپنی نماز کے لیے طحاوی کہتے ہیں ہم نیت کے ساتھ اس لیے کہ عبادت ہے اور بے نیت کوئی عبادت ادا نہیں ہوتی اور بدوں نیت امتیاز ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ نیت توقف ہے و جمکف ہم آدم کے کہ ایک دن مدت ہو پس شخص قصدا کرے جسے ملاک دن پورے ہوئے سے پہلے اعتکاف توڑ ڈالا ش یعنی جبکہ اعتکاف شروع کر دیا پھر دن مانتا ہوئے ہوئے سے پہلے اعتکاف توڑ ڈالا تو اس پر قضاء لازم ہو بخلاف مسجد کے اس لیے کہ اس کے اعتکاف میں اعتکاف ایک ساعت ہوا اور وہ حال ہوگی اور اگر اساعت سے دیکھا کوئی مسجد پر ساعت نجومی مراد نہیں اور امام م سے بھی















مقدار زیادہ کرے اور ایسی ہی مدت آمد و رفت میں اوقیات کا بھی لحاظ کر کے بڑھائے اور اگر ایسا کیا تو اپنے انفس حق میں مختار ہو کر دوسروں کے حق میں مافوق ہوگا بشرطیکہ انکو تکلیف کی نوبت نہ آئے ورنہ نہ ایسے کہ وجوب حقوق دو طور پر ہر ایک کے لئے بھی واجب ہیں جیسے وہ دین جسکا وعدہ کیا گیا ہو دوسرے وہ کہ کمال یا کوئی جزا بندہ واجب ہوگا جیسے نفقات یا دین منجمل تو صورت اول میں فی الحال روکا جائیگا اور دین اختلاف حقوق جانا اچھا نہیں گوچہ ادا ہو جانا اور صورت ثانی میں اگر اختلاف نظام اداسے حقوقی کرے تو اولیٰ ہی ورنہ در صورت تلف حقوق عاصی ہوگا قبل از وقت نہیں مگر رحمت الہی نے سخت گیری نہیں کی اور ایسے ہی ہر حق کو عذر قرار دیا اور نیا وہ ضرورت کی یہ بات کہ یہ قدرت یعنی صحت و قدرت مالی کس وقت ہونا شرط ہو تو ظاہر یہ ہوگا کہ اس وقت ہونا شرط ہو جو وقت اسکے گھر سے غالباً سفر کے کار پر قبل از وقت ہونا ایک شخص کو محرم میں تندرستی اور قدرت علی الزاد وغیرہ ہو مگر حاجی وہاں سے جاتے ہیں شمال میں تو اس پر فرض نہیں ہو سکتا کہ اس وقت سفر کرے یا شمال تک جس طرح ہو اس تندرستی اور مال کا محافظہ ہے بلکہ جس طرح وہ اپنی ملک میں مختار تھا اب بھی ہو اگر وقت تک ضرورت باقی رہے بسا اوقات دوسرے جیسے زکوٰۃ اگر فضا ب و وسط عمل میں ہلاک ہو جائے تو کچھ ذمہ داری نہیں ان کو وقت پھر وقت و تساہل کیا پھر قدرت نے یہ قیام بدو ان ادا کیے بری الذمہ نہیں ہو سکتا اور وقت ہر بلکہ عادت و مصلحت بلکہ کالعدم ہو جو غالباً حاجیوں کے لیے ہونا چاہیے مستحب ہو جو اپنے شوق یا کسی ضرورت خاص سے بہت دنوں پہلے جاتے ہیں اور نہ وہ وقت جو نہایت وقت سے اس طرح چلتے ہیں کہ غالباً حاجی ہوں و شمار ہو مگر کسی خاص تدبیر و ذریعہ سے سدا جاتا ضروریہ میں دل رہنے کے گھر ہیں اگرچہ بعض اضلاع اسکے خالی پڑے رہتے ہوں دوم خادم اگرچہ گاہ گاہ کام کریں سوم برتن اگرچہ ہمیشہ فعال میں نہ آتے ہوں چہاں لباس اگرچہ عید اور تقریب میں پہنا جائے نہ خیم صرف وہ اشیاء جو محض تزیین اور چشم و قیول کے طور پر ہوں مشغول و حاجت سمجھے جائینگے اور ایسے ہی آلات حدیث و صناعت و کاشتکاری جبکہ یہ امر کام کر کرنا یا اسکا عازم ہو اور ایسے ہی وہ سرمایہ جس سے تجارت کرتا ہو اور جائیداد کو کہ زمین سے صرف کرد و کھا تو بعد والیسی اس قدر صواب نہ ہو بلکہ میری ہم ملی اور عادی گذر کے لیے کافی ہو اور ایسے ہی وہ زمین جسکا مالک ہو اور جس سے اسکی بسر و ذات ہو اور جائیداد کو کہ آنے جانے میں کل یا اس قدر بزرگ جائیگا جو آئندہ میری گذر کے قابل نہ ہوگی یہ سب مشغول و حاجت اہلی ہیں اور اسے جو زائد اضافہ ہو وہ بشرط ضرورت ہی بجا جائے اور صحیح کیا جائے گوچار سے علمائے ولے کتب دین کے پاس ہوں اگر مزاولت و ملاجست سے متعلق ہوں تاہم مشغول و حاجت ہیں بکلاف دوسرے سے نہیں بلکہ اور یہ ہو کہ کتب و ذبیحہ جسکا اسکے اہل کے پاس ہوں اگر مزاولت و ملاجست سے متعلق ہوں تاہم مشغول و حاجت ہیں بکلاف دوسرے علم و فن کے کہ لڑکی کتابیں جسکا اسکے اہل کے پاس صرف بمطالعہ و مزاولت و ملاجست ہوں متشغلی نہیں مگر یہ ضرورت و تعلق روزانہ ہو یا گاہ گاہ و مساوی ہو اور جب یہ کتب اسکے کسی معاش کے لیے مثل آلات صناعت ہوں تو بہرہ اولیٰ مشغول و حاجت ہونگی البتہ جو لوگ اسکے اہل نہیں اور یہ کتابیں نہ وقت ہیں نہ مشغول بمطالعہ ملاجست تو اہل کے حصہ میں ضرور ہیں اور سدا رہا بلکہ یہ دستیاب ہونا بھی عدم کفایت میں داخل ہو اور یہ شرط کر کے لیے نہیں ہیں یعنی جو مکہ میں ہو گو باشندہ نہ ہو کیونکہ اسکے لیے کعبہ مکرم حاضر و اور دلیل ان شرط کی

۱۱۱  
۲۵۶  
۶







در فلو احرار صبی فلیخ او عبد فعتق فمضی لم یود فرضه فلو جلا الصبی احرار للقرض ثم وقفت جازعہ بخلاف الصدق کما ان  
احرام صبی لم یکن لانما العدم الا هلیته واحرام العبد لازم فلا یمکن الخروج عن غیری هو فرضه لاحرام والوقوف بقدر  
وطوات الزیادۃ وواجبه وقوف جمع شوق هو المزدلفۃ والسمی بین الصفاء المروۃ ودر الجمار وطوات الصدق  
للافاق والحق وغیرها سنن واداب واشهر شوال وذوالقعدة وعشرین والجمعة وکذا احرامه له قبله  
کلیه محرم از حج ساند ہونا شرط ہوان باب کا اذن بھی چاہیے ورنہ کراہت ہو کر یا ذن تب مقدم ہو کر ان باب کو انکی حاجت ہو اور طرح کہ بے انکی  
ہلاک یا ضرر نہ کا خون ہو اور ایسے ہی اگر اولاد یا زوجہ کی کوئی نگرانی کرنے والا نہ ہو اور غرض صناعیت ہو تو سفر کر کے اور ایسے ہی حال ہوان سکا  
جسکا نفقہ سپروا جب ہو اور وہ انکی نگرانی کے متعلق ہیں (اسی لیے کہ حق عباد قوی ہو اور اگر کرنا جو ان ہوانگی تو بصورت ہو تو باب کو حق ہو کہ تاڑھی  
مربوچہ نکلتے کہ اسے نہ جانے نہ دے اور ایسے ہی اگر سفر غوفناک ہو یا دیا میں ڈر ہو تو ان باب کو حق منع ہو (اسی لیے کہ سفر حج مشروط است  
لاداکے حقوق عباد و عدم اختیار شقت شاقہ ہی پس اگر حج فرض ہو تو طاعت والدین سے اولی و اقدم ہو کر جو وہ مذکورہ اور حج نفل ہو تو اوقات  
و خدمت والدین اولی ہو اور ایسے ہی یون بدون اذن دائن نہ جائے (عالمگیری) ہم ایک پیچہ نے اور ایک غلام منع حج کا احرام باندھا پھر پڑا کا  
بالغ ہو گیا اور غلام آزاد کر دیا گیا پھر حج پورا کر دیا اسکا فرض ادا نہیں ہوا (اسی لیے کہ نہ صبی پر فرض تھا نہ غلام پر) حج نفل ہوا ہم پھر اگر درو کے  
نے بعد بلوغ اپنے فرض کا احرام نہ سر نو باندھا اور عرفات میں وقوف کیلج اسکا جائز ہو گیا بخلاف غلام کے کہ اسکا حج فرض میں صورت  
میں بھی ادا نہ ہوگا) شس (اسی لیے کہ احرام صبی کا لازم نہ تھا کہ ذکر وہ اہل نہ تھا تو اسنے وہ احرام توڑا اور دوسرا باندھا حج ہوا اور اب باقی فرض  
بھی ادا ہوا) اور احرام غلام کا لازم ہو (اسی لیے کہ نفل شروع سے لازم ہو جاتی ہو) تو اسے ممکن نہیں کہ بعد شروع اس احرام سابق سے محل جائے اور  
دوسرے حج یعنی فرض میں شروع کرے ہم اور حج کا فرض ہے احرام سے عرفات میں وقوف کرنا سلطوات زیارت اور واجب حج وقوف منی شس  
یعنی مزدلفہ) یہ مفاد وہ میں ہی تدری جارے جو یکے کا رہنے والا نہیں اسے طواف صدرا یعنی طواف وداع کرنا) یہ طواف اور اس کے سوا سب  
و ادب میں اور شرح شمال الدذہبتہ اور ذی الحجہ کی دسویں تک یعنی یہ وہ دن این جن میں حج کا احرام باندھنا چاہیے) اور مذکورہ ہے  
حج کا احرام باندھنا ان سے پہلے وقت عمدۃ الرعیہ میں ہو کہ یہ کراہت قوی ہو۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے الحجۃ المکرمۃ من قبلہ فممن فرض  
فحجۃ الحجۃ المکرمۃ یعنی حج کے مہینے معلوم و مقرر ہیں تو جو کوئی ان میں حج کو فرض و لازم ٹھہرائے (یعنی احرام باندھے) پس معلوم ہوا کہ ان دنوں  
کو حج سے خصوصیت ہو اور احرام رکن حج ہو اسے ان دنوں سے بہرہ نوا چاہیے) واضح ہے کہ احکام حج اکثر اس لیے ذہن میں نہیں  
آتے اور پوری حالت تکبیر پیش نظر نہیں ہوتی کہ ایک مکان خاص کے بیان سے متعلق ہیں لہذا مناسب نظر آتا ہو کہ ایک نقشہ تمام  
مقات کا جن سے افعال جم کا قوی تعلق ہو پھر دیا جائے کہ اسکے متعلق ضروری تفصیل کہ دی جائے تاکہ ہر مسائل و اقسام مقامات آسان ہو  
کہ تفصیلاً صریح احکام و اساسی مقامات و جانب و ضروری امور سمجھانے کے لیے ہو اصل کی تصدیق میں۔

کلیہ محرم از حج ساند ہونا شرط ہوان باب کا اذن بھی چاہیے ورنہ کراہت ہو کر یا ذن تب مقدم ہو کر ان باب کو انکی حاجت ہو اور طرح کہ بے انکی  
ہلاک یا ضرر نہ کا خون ہو اور ایسے ہی اگر اولاد یا زوجہ کی کوئی نگرانی کرنے والا نہ ہو اور غرض صناعیت ہو تو سفر کر کے اور ایسے ہی حال ہوان سکا  
جسکا نفقہ سپروا جب ہو اور وہ انکی نگرانی کے متعلق ہیں (اسی لیے کہ حق عباد قوی ہو اور اگر کرنا جو ان ہوانگی تو بصورت ہو تو باب کو حق منع ہو (اسی لیے کہ سفر حج مشروط است  
لاداکے حقوق عباد و عدم اختیار شقت شاقہ ہی پس اگر حج فرض ہو تو طاعت والدین سے اولی و اقدم ہو کر جو وہ مذکورہ اور حج نفل ہو تو اوقات  
و خدمت والدین اولی ہو اور ایسے ہی یون بدون اذن دائن نہ جائے (عالمگیری) ہم ایک پیچہ نے اور ایک غلام منع حج کا احرام باندھا پھر پڑا کا  
بالغ ہو گیا اور غلام آزاد کر دیا گیا پھر حج پورا کر دیا اسکا فرض ادا نہیں ہوا (اسی لیے کہ نہ صبی پر فرض تھا نہ غلام پر) حج نفل ہوا ہم پھر اگر درو کے  
نے بعد بلوغ اپنے فرض کا احرام نہ سر نو باندھا اور عرفات میں وقوف کیلج اسکا جائز ہو گیا بخلاف غلام کے کہ اسکا حج فرض میں صورت  
میں بھی ادا نہ ہوگا) شس (اسی لیے کہ احرام صبی کا لازم نہ تھا کہ ذکر وہ اہل نہ تھا تو اسنے وہ احرام توڑا اور دوسرا باندھا حج ہوا اور اب باقی فرض  
بھی ادا ہوا) اور احرام غلام کا لازم ہو (اسی لیے کہ نفل شروع سے لازم ہو جاتی ہو) تو اسے ممکن نہیں کہ بعد شروع اس احرام سابق سے محل جائے اور  
دوسرے حج یعنی فرض میں شروع کرے ہم اور حج کا فرض ہے احرام سے عرفات میں وقوف کرنا سلطوات زیارت اور واجب حج وقوف منی شس  
یعنی مزدلفہ) یہ مفاد وہ میں ہی تدری جارے جو یکے کا رہنے والا نہیں اسے طواف صدرا یعنی طواف وداع کرنا) یہ طواف اور اس کے سوا سب  
و ادب میں اور شرح شمال الدذہبتہ اور ذی الحجہ کی دسویں تک یعنی یہ وہ دن این جن میں حج کا احرام باندھنا چاہیے) اور مذکورہ ہے  
حج کا احرام باندھنا ان سے پہلے وقت عمدۃ الرعیہ میں ہو کہ یہ کراہت قوی ہو۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے الحجۃ المکرمۃ من قبلہ فممن فرض  
فحجۃ الحجۃ المکرمۃ یعنی حج کے مہینے معلوم و مقرر ہیں تو جو کوئی ان میں حج کو فرض و لازم ٹھہرائے (یعنی احرام باندھے) پس معلوم ہوا کہ ان دنوں  
کو حج سے خصوصیت ہو اور احرام رکن حج ہو اسے ان دنوں سے بہرہ نوا چاہیے) واضح ہے کہ احکام حج اکثر اس لیے ذہن میں نہیں  
آتے اور پوری حالت تکبیر پیش نظر نہیں ہوتی کہ ایک مکان خاص کے بیان سے متعلق ہیں لہذا مناسب نظر آتا ہو کہ ایک نقشہ تمام  
مقات کا جن سے افعال جم کا قوی تعلق ہو پھر دیا جائے کہ اسکے متعلق ضروری تفصیل کہ دی جائے تاکہ ہر مسائل و اقسام مقامات آسان ہو  
کہ تفصیلاً صریح احکام و اساسی مقامات و جانب و ضروری امور سمجھانے کے لیے ہو اصل کی تصدیق میں۔

۲۵۹







۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰

141

۱- کوه دماوند ۲- کوه سهند ۳- کوه البرز ۴- کوه دماوند ۵- کوه سهند ۶- کوه البرز ۷- کوه دماوند ۸- کوه سهند ۹- کوه البرز ۱۰- کوه دماوند ۱۱- کوه سهند ۱۲- کوه البرز ۱۳- کوه دماوند ۱۴- کوه سهند ۱۵- کوه البرز ۱۶- کوه دماوند ۱۷- کوه سهند ۱۸- کوه البرز ۱۹- کوه دماوند ۲۰- کوه سهند ۲۱- کوه البرز ۲۲- کوه دماوند ۲۳- کوه سهند ۲۴- کوه البرز ۲۵- کوه دماوند ۲۶- کوه سهند ۲۷- کوه البرز ۲۸- کوه دماوند ۲۹- کوه سهند ۳۰- کوه البرز ۳۱- کوه دماوند ۳۲- کوه سهند ۳۳- کوه البرز ۳۴- کوه دماوند ۳۵- کوه سهند ۳۶- کوه البرز ۳۷- کوه دماوند ۳۸- کوه سهند ۳۹- کوه البرز ۴۰- کوه دماوند ۴۱- کوه سهند ۴۲- کوه البرز ۴۳- کوه دماوند ۴۴- کوه سهند ۴۵- کوه البرز ۴۶- کوه دماوند ۴۷- کوه سهند ۴۸- کوه البرز ۴۹- کوه دماوند ۵۰- کوه سهند ۵۱- کوه البرز ۵۲- کوه دماوند ۵۳- کوه سهند ۵۴- کوه البرز ۵۵- کوه دماوند ۵۶- کوه سهند ۵۷- کوه البرز ۵۸- کوه دماوند ۵۹- کوه سهند ۶۰- کوه البرز ۶۱- کوه دماوند ۶۲- کوه سهند ۶۳- کوه البرز ۶۴- کوه دماوند ۶۵- کوه سهند ۶۶- کوه البرز ۶۷- کوه دماوند ۶۸- کوه سهند ۶۹- کوه البرز ۷۰- کوه دماوند ۷۱- کوه سهند ۷۲- کوه البرز ۷۳- کوه دماوند ۷۴- کوه سهند ۷۵- کوه البرز ۷۶- کوه دماوند ۷۷- کوه سهند ۷۸- کوه البرز ۷۹- کوه دماوند ۸۰- کوه سهند ۸۱- کوه البرز ۸۲- کوه دماوند ۸۳- کوه سهند ۸۴- کوه البرز ۸۵- کوه دماوند ۸۶- کوه سهند ۸۷- کوه البرز ۸۸- کوه دماوند ۸۹- کوه سهند ۹۰- کوه البرز ۹۱- کوه دماوند ۹۲- کوه سهند ۹۳- کوه البرز ۹۴- کوه دماوند ۹۵- کوه سهند ۹۶- کوه البرز ۹۷- کوه دماوند ۹۸- کوه سهند ۹۹- کوه البرز ۱۰۰- کوه دماوند







[illegible]

*[A long horizontal strip containing handwritten Persian or Arabic script.]*















عليه اربعين الصنفين وذلك مع الاضطباع وكان سببه الظاهر الجولادة المشركين حيث قالوا انما اضعناهم حين يرب ثوبهم فمما يحكم  
يعود والاسبغ في زمان النبي عليه السلام وبعده وكما امر بالمحرفين اذ ذكره في كتاب الازن اليماني وهو حسن فيهم لطوافه تلام المحرم ثم  
على شعاعه بعد كانه موضع عند المقام وغره من السجدة ثم عادوا تسلط المحرم وشجره فصعدوا صفقا واستقبلوا البيت وكبروا ملل  
وصلى على النبي عليه السلام رفع يديه دعا بما شاء ثم مشى نحو الروضة ساعيا بين اليدين لا يخضرن وصعد فيها وعلق فعلة على الصفا  
يفعل هكذا ساعيا بلدا بالصفا ويختم بالروضة ثم شلى الى الحصى من الصفا الى الروضة شوطا ثلثين الروضة الى الصفا شوطا اخر فيكون بذلك اية  
من الصفا وختمه هو الشايع على الروضة وفي رواية الطحاوي السبع من الصفا الى الروضة ثم منها الى الصفا شوط واحد فيكون  
الروضة شوطا على الرواية الثانية ويقع الختم على الصفا الصحيح هو الاول ثم يمكن بمكة ثم باوطاف بالبيت فعلاما شاء

جیسے کوئی ٹھٹھا لا دوں صفوں کے دو یا تین دن کو کر دیتا ہوا اور طواف اہل بیت کے ساتھ ہوا اور بی بیہ کسا یہ ہر کج بلاوت اور توبائی مسلمانان  
کی شرکت پر ظاہر ہوا اس لیے کہ شرکتوں نے کہا تھا کہ مسلمانوں کو دینے کے بنام نہ ضعیف و کمزور کر دیا محمد بن نے لکھا ہے کہ جب حضور اقدس ہجرت  
کے چھ سال عمرو کے لیے مکہ گئے تھے تو ان سے پہلے تشریف لے گئے کہ شرکتوں پہاڑ پر چڑھ گئے اور مسلمانوں کو دیکھا کہ کہنے لگے یہ لوگ ضعیف ہیں  
ان کو دینے کی آب و ہوا اور بخار نے کمزور کر دیا تو آپ نے حکم دیا کہ اس طرح بسعت و جھل جلیں تاکہ کفار پر کھارے چڑا دیں (اب بڑے) پھر وہ  
سبب توبائی نہ ہو کہ حکم بحال رہا حضور کے نہانے میں بھی اور آپ کے بعد بھی ہم اہل بیت جملہ سود کے پاس بد حالت طواف (نکستے جو نہ کر گیا  
ہی کر کے اور کن یا بی کو بوسہ دے اور یہ بوسہ دینا حسن ہے اور ایسے کہ حضرت سے استیلاہ کن یا بی کا ثابت ہوا ہی اور طواف کو چھوڑ  
کے استیلاہ ختم کرے پھر دو رکعت نازا اور کسے طواف کے ہر بار کے بعد یہ دو رکعتیں واجب ہو جاتی ہیں خواہ مقام اہل بیت کے پاس میسر  
نہیں یا کسی دوسری جگہ شمس مسجد حرام سے پھر لوٹے اور پھر اسود کا بوسہ دے اور نکل کے اپنی مسجد سے اور یہ طواف قدم آفاقی کے لیے  
مسنون ہے پھر صفا پر چڑھے اور کعبہ کی طرف منہ کر کے اس کو تکیہ و تکیالی کر کے اور مختصر سے اہل بیت علیہ السلام پر ورد پڑھے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر  
دعا کہے جو چاہے پھر وہ کی طرف چلے دسویں و دوا سے واجب ہو چھے) اہل بیت میں سے کسی کرنا ہوا چلے (جب اہل بیت گذر جائے پھر  
سکون و نقاسنے چلے) پھر وہ پر چڑھے اور کعبہ صفا میں کیا مقدار استقبال و تکیہ و تکیالی و صلوة و دعا وغیرہ) وہ یہاں بھی کرے عید ایک  
شوط ہوا ان دونوں میں سے کسی صفا تک نہ کرے اور احوط یہ کہ اصل اول ہی سے کسی شروع کرے اور منسل ثانی ختم کرے تھا اور نہ اگر تیس  
ایسا کرے کہ دوسروں کو ایذا نہ پہنچے در نہ ایسا ہی ساتھ باکرے (یعنی اول) شروع کرے صفا سے اور نہ اگر کو ختم کرے اور وہ پھر  
یعنی کسی صفا سے دوسرے تک ایک شوط ہی پھر وہ سے صفا تک شوط ثانی اور باکرے سے کسی صفا سے اول اور ختم کسی کا اور وہ حاتون مرتبہ اور  
دو بار اور ثانی کی روایت میں یہ ہے کہ کسی صفا سے دوسرے تک پھر وہ سے صفا تک یا اس شوط ہی کو اس طرح چھوڑے شوط دوسرے دوسری روایت  
ہے کہ صفا پر ختم ہو کر گھر صحیح قبل اول اہل بیت پھر بعد فانی کسی کے تین کجالات احول قیام نہ کیے اور نہ اہل بیت کا طواف کو کرے جبلا و جبقتہ بجا ہے

۲۶۵







مگر بشرط اجتماع نماز ظہر و عصر بشرط احرام و دل نماز و دن میں ہم پھر بوقت کی طرف جاکے یعنی مسجد کو سے بوقت یعنی عرفات میں  
جائے غسل کہے غسل مستنون ہو اور امام اپنے ناقہ پر جبل رحمت کے قریب ٹکڑا ہوا رکعبہ کی طرف منھ کرے اور نہایت خشوع و خضوع  
سے گر کر رکرو دعا کرے اور لوگوں کو مناسک صحیح سکھائے اور آدمی امام کے پیچھے کھڑے ہوں اسکے نزدیک کہ قبلہ اور اسکے تعلیم احکام کو  
سننے ہوں (مگر یہ قریب امام مشروط ہے عدم فراحت و حجاج کو روزہ دوری و صبور دوری ضروری ہو) ہم اور جب آفتاب غروب ہو مزدلفہ میں  
آئے اور کل مزدلفہ موقف پر گمراہی (موقف نہیں) اور اترے جبل قرعہ کے پاس (اسی کو مشر حرام بھی کہتے ہیں اور بیان) مشرب عشا  
ایک اذان اور ایک اقامت سے یعنی اذان اور تکبیر کی جائے اور مغرب پڑھی جائے پھر مشائخ و علماء ہوں اقامت پڑھی جائے اور ہایہ میں ہو کہ کیا  
دُعا عشا کے لیے بھی اقامت کی جائے مگر ہماری دلیل روایت جابر کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب اور عشا کو ایک اذان اور ایک اقامت سے  
جمع فرمایا مگر عمدۃ الرایہ میں ہے کہ حضور سرور عالم سے صحیح یہ ہوا کہ آپ نے دوبار اقامت کمالی اور ہی قول ہو ابو یوسف اور محمد کا اور ہی  
الرجح ہو۔ مگر ہایہ میں یہ بھی ہے کہ ایک آنحضرت نے بعد نماز مغرب طعام عشا نوش فرمایا پھر عشا کے لیے اقامت کی گئی اور جب مغرب کے بعد کوئی  
وقوف ہو کہ بارہای سنون و نوافل بھی ہو تو اقامت بالاتفاق ہو۔ بہر کیف امام کا مذہب جابر کی روایت پر مستثنیٰ ہے کہ اقامت عشا کے لیے  
نہو اور صاحبین اور فرقا قول دوسری روایات صحیح پر مستثنیٰ ہو اور قیاس بھی وہی ہو واللہ اعلم شمس یہان مغرب عشا جمع کہ اوقات  
عشا میں ہو ہم اور جسے مغرب راہ میں یا عرفات میں پڑھ لی تو طالع فجر سے پہلے دوہرا کرے اور بعد طلوع فجر کے نہ دوہرائے شمس ایسے کہ اگر مغرب  
کو عشا کے وقت سے پڑھ لے گا تو امام ابوحنیفہ اور محمد کے نزدیک جائز نہ ہوگا پس نہ وہرا نا اور جب ہو جب تک فجر طلوع نہو ایسے کہ عدم جواز  
مغرب کا حکم دوسری لیے ہے کہ جمع کی فضیلت حاصل کرے اور یہ طالع فجر تک ہو اور اگر فجر ہو گئی اور فضیلت جمع کا حصول غیر ممکن ہو گیا اب اسکے  
ذمہ سے قضای مغرب ساقط ہو گئی کیونکہ اگر قضاء واجب ہو تو وہ قضای فضیلت جمع ہوگی اور اسکا کمال یا لینا غیر ممکن ہو ایسے کہ اسکی نظیر







بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 ۱۔ اول وقت سے قبل ولا تقمھا واول وقتہ بعد طلوع فجر یوم النحر وهو فید فضل ش ای فی یوم النحر وحل لہ  
 النساء فان نحرہا عنھا کرہ ش ای عن ایام النحر ووجہ ہم نم اتی منا وبعثہ وال ثانی النحر فی الجمار الثالث یبدأ بما یلی السجۃ  
 ش ای مسجد الخیف ثم بما یشاء ثم بالعقبۃ سبعاً وسبعاً وکبر کل حصاة ووقف بعد رمی بعد رمی فقط ش ای یقف بعد رمی  
 الاول وبعثہ الثالث وکذا بعد رمی یوم النحر ودر عالم غدا کذا لک ثم بعد کذا لک انی نکلت ہوا حیوان قدم الرمی غیر ش ای فی ایام  
 الرابع رمی الزوال جازولہ النحر فی طلوع فجر ایوم الرابع ش ای نحر خروج الحجاب عن مناهل بعد ش ای ان وقت طلع النحر وجب  
 علیہ رمی الجمار ورجاء ان یرکبوا فی اولین مشیا الحجاب العقبۃ ش ای الاولیات ہا یشاء مسجد الخیف ثم ما یشاء واول وقتہ  
 کتاب طواف القلوب فی زیارۃ المحبوب میں ہر کہ طواف زیارت کے تین وقت میں ۱۔ وقت فضیلت یہ اول یوم نحر یعنی دہم ذی الحجہ اور  
 وقت حاجب تین دن تک ہر گھر صاحبین کے نزدیک یہ سنت ہے پس تاخیر میں کچھ لازم نہیں آتا اور امام کے نزدیک ایام ثلثہ تحریم  
 طواف زیارت واجب ہو پس تاخیر میں دم لازم آئیگا مگر وقت صحت پر ہمیشہ ہر جب چاہے کوئے البتہ ابتدا اسکی طواف صبح صادق  
 یوم دہم ذی الحجہ سے ہو اس سے پہلے جائز نہیں مگر وہ طواف جو گذشتہ سال کے حج کا ہو اور تعدا اسکی چار شرط فرض اور باقی تین  
 شرط واجب ہیں) ہم نہ میں دل آرہے سی اگر پہلے کر چکا تھا ورنہ اس طواف کے ساتھ کرے (یعنی اگر پہلے طواف قدوم میں ہی کر چکا ہو  
 جیسا کہ مذکور ہوا تو اب دوبارہ سہی کی ضرورت نہیں اور اگر کسی وجہ سے وہ سہی نہ کی تھی تو اب طواف زیارت کے ساتھ کرے ہم اور طواف  
 زیارت کا) اول وقت طلوع صبح دہم ذی الحجہ ہو اور یہی وقت اسدن افضل ہو (یعنی یوم نحر میں) ہم اور بعد طواف زیارت عورتیں  
 بھی اسپر حلال ہو گئیں پس اگر طواف کو ایام نحر سے مؤخر کر دیا مگر وہی نہ کر اہت تحریمی) اور ایک دم یعنی قربانی اسپر واجب ہوگی پھر مہینے  
 میں آئے اور گیارہویں کے زوال کے بعد تینوں جہروں کی رمی کرے اور شروع اُس جہر سے کرے جو مسجد سے ملا ہو ش ای مسجد الخیف  
 ہم پھر اُس جہرہ کی رمی کرے جو پہلے جہرہ سے ملا ہو (یعنی جہرہ وسطی) پھر عقبہ میں رمی کرے اور ہر رمی میں کنکریاں پھینکے سات  
 سات بال اور ہر کنکری کے ساتھ بکیر کہتا رہے اور ہر رمی کے بعد جسکے بعد دوسری رمی بھی ہو کچھ وقفہ کر لیا کرے ش ای یعنی اول  
 رمی کے بعد اور ثانی رمی کے بعد وقفہ کرے تیسرے کے بعد نہیں۔ اور نہ بعد اس رمی کے وقفہ کرے جو دسویں کو ہوتی ہو ہم اور دعا  
 مانگے پھر دسویں یعنی بارہویں کو ایسا ہی کرے پھر تیسرے دن یعنی تیرہویں کو بھی اگر مہینے میں قیام کرے تو ایسا ہی کرے اور  
 یہ قیام منہی مستحب ہے۔ اور اگر اسدن یعنی چودھویں کو رمی وقت زوال پر مقدم کر دے جائز ہو (یعنی کراہت تنزیہی کے ہم اور  
 اسے اختیار ہو کہ چار دہم ذی الحجہ کی طواف فجر سے پہلے کو حج کر جائے نہ اسکے بعد ش ای ہا اگر ٹھہر گیا یہاں تک کہ آفتاب نکل آیا پس  
 رمی بارہ واجب ہوگی اور نحر حاجون کا مناسا نکلتا ہو ہم اور جائز ہو رمی بحالت سواری اور پہلے دو مقاصد میں مستحب یہ ہے  
 کہ بادہ پا ہو مگر عقبہ میں نہیں ش ای دو پہلے ایک جو مسجد الخیف سے ملا ہو دوسرا جو پہلے سے ملا ہو یعنی جہرہ اولی ووسطی ہم اور اگر اپنا

[illegible][illegible]



نقلہ الحسنة واقام بها للمرحى كره واذ انفر الى مكة نزل بالمحصب ثم طاف للصدقة سبعة اشواط بلال على سبعة وهو واجبا على  
اهل مكة ثم شرب من زمزم وقبل اعتبته ووضع صدره ووجهه الى المذبح ثم قال هو باين الحجر والباب ه وتثبت بكنائس  
وصاعجته ثم وسبكي ويرجع قهقري حتى يخرج من المسجد ويسقط طوافه وانقضى من عنقه فبقيت قبل خولته ولا شيء عليه  
بتركه ففعل اذ كان يحج على شيوخ بقره السنة ثم ومن قف فبقيت ساعة من زوال يومها الى طلوع فجر يوم النحر واجلانا  
او صغره عليه اهل عند فبقية به او جهل الخافقه ص ومن لم يقف فيها فافات عليه فطواف سعي وتخلل قضى من قابل  
نزل هذا من احرم ولم يزل الى الحج والامر ان كان حلالا كذا لا تكشف لاسحاب وجها ولو اسدلت شيئا عليه جازف عرم

نقلہ الحسنة واقام بها للمرحى كره واذ انفر الى مكة نزل بالمحصب ثم طاف للصدقة سبعة اشواط بلال على سبعة وهو واجبا على  
اهل مكة ثم شرب من زمزم وقبل اعتبته ووضع صدره ووجهه الى المذبح ثم قال هو باين الحجر والباب ه وتثبت بكنائس  
وصاعجته ثم وسبكي ويرجع قهقري حتى يخرج من المسجد ويسقط طوافه وانقضى من عنقه فبقيت قبل خولته ولا شيء عليه  
بتركه ففعل اذ كان يحج على شيوخ بقره السنة ثم ومن قف فبقيت ساعة من زوال يومها الى طلوع فجر يوم النحر واجلانا  
او صغره عليه اهل عند فبقية به او جهل الخافقه ص ومن لم يقف فيها فافات عليه فطواف سعي وتخلل قضى من قابل  
نزل هذا من احرم ولم يزل الى الحج والامر ان كان حلالا كذا لا تكشف لاسحاب وجها ولو اسدلت شيئا عليه جازف عرم

کتاب الحج

نقلہ الحسنة واقام بها للمرحى كره واذ انفر الى مكة نزل بالمحصب ثم طاف للصدقة سبعة اشواط بلال على سبعة وهو واجبا على  
اهل مكة ثم شرب من زمزم وقبل اعتبته ووضع صدره ووجهه الى المذبح ثم قال هو باين الحجر والباب ه وتثبت بكنائس  
وصاعجته ثم وسبكي ويرجع قهقري حتى يخرج من المسجد ويسقط طوافه وانقضى من عنقه فبقيت قبل خولته ولا شيء عليه  
بتركه ففعل اذ كان يحج على شيوخ بقره السنة ثم ومن قف فبقيت ساعة من زوال يومها الى طلوع فجر يوم النحر واجلانا  
او صغره عليه اهل عند فبقية به او جهل الخافقه ص ومن لم يقف فيها فافات عليه فطواف سعي وتخلل قضى من قابل  
نزل هذا من احرم ولم يزل الى الحج والامر ان كان حلالا كذا لا تكشف لاسحاب وجها ولو اسدلت شيئا عليه جازف عرم

نقلہ الحسنة واقام بها للمرحى كره واذ انفر الى مكة نزل بالمحصب ثم طاف للصدقة سبعة اشواط بلال على سبعة وهو واجبا على  
اهل مكة ثم شرب من زمزم وقبل اعتبته ووضع صدره ووجهه الى المذبح ثم قال هو باين الحجر والباب ه وتثبت بكنائس  
وصاعجته ثم وسبكي ويرجع قهقري حتى يخرج من المسجد ويسقط طوافه وانقضى من عنقه فبقيت قبل خولته ولا شيء عليه  
بتركه ففعل اذ كان يحج على شيوخ بقره السنة ثم ومن قف فبقيت ساعة من زوال يومها الى طلوع فجر يوم النحر واجلانا  
او صغره عليه اهل عند فبقية به او جهل الخافقه ص ومن لم يقف فيها فافات عليه فطواف سعي وتخلل قضى من قابل  
نزل هذا من احرم ولم يزل الى الحج والامر ان كان حلالا كذا لا تكشف لاسحاب وجها ولو اسدلت شيئا عليه جازف عرم

نقلہ الحسنة واقام بها للمرحى كره واذ انفر الى مكة نزل بالمحصب ثم طاف للصدقة سبعة اشواط بلال على سبعة وهو واجبا على  
اهل مكة ثم شرب من زمزم وقبل اعتبته ووضع صدره ووجهه الى المذبح ثم قال هو باين الحجر والباب ه وتثبت بكنائس  
وصاعجته ثم وسبكي ويرجع قهقري حتى يخرج من المسجد ويسقط طوافه وانقضى من عنقه فبقيت قبل خولته ولا شيء عليه  
بتركه ففعل اذ كان يحج على شيوخ بقره السنة ثم ومن قف فبقيت ساعة من زوال يومها الى طلوع فجر يوم النحر واجلانا  
او صغره عليه اهل عند فبقية به او جهل الخافقه ص ومن لم يقف فيها فافات عليه فطواف سعي وتخلل قضى من قابل  
نزل هذا من احرم ولم يزل الى الحج والامر ان كان حلالا كذا لا تكشف لاسحاب وجها ولو اسدلت شيئا عليه جازف عرم







آرد و مرد و حج و زنا  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است

و علم ان الاحرام قد يكون بقوله فاردان سینه فقال من قلده نفل ونذر و جزاء صید او نحو شئ كاللوا على الوجه  
 بسبب الجناية فالاستلزامية هي رد الجوارح او بيعت بها السعة شئ اي لو شئ بالبدن للفتح و توجه مما يلزم الاحرام فقل حرم شئ  
 بالانقلید ان ربط قلادة على عنق البدن فصيرته محرما كما بالنسبة هو ولو اشترى شئ اي شئ ما يعلم انما علمه هو وجعله شئ  
 الجبل على ظهره او قلده شاة ولا يصير محرما وكذا لو بيعت بدنه وتوجه حتى يلحقها شئ اي ان لم يتوجه جمع البدن ولم يستعملها الا  
 محرما حتى يلحقها فاذا لم يلحقها صير محرما والبدن من ابله البقر شئ هذا عندنا واما عند الشافعي فاقبلدته من ابل فقط  
 جمعه او غير ذلك دون وجوب من تايم عید کی نماز بوجوب اشتغال بالاحال جمع نہیں ہوتی اور جیسا کہ شرح میں کیا کہ متی مضرب نہیں ہو لیکن عیلت  
 خود معلول ہو جس کے حق میں مضربیت میں مسلم اور عید کیلئے غیر مسلم۔ اعذر الحال جمع یہ بھی بدو نقل صریح جیسا کہ کما شای نے محل نہیں سکتا مگر  
 یہ کہا جائے کہ عید کا وجوب مختلف ہے اور افعال جمع متفق علیہا ہم اتفاق و اجماع و توارث اسلاف ایک قوی دلیل ہے کہ عید کی نماز متی میں نہیں  
 اور جب پڑھا جائے شئ جان تو کہ کبھی بھی احرام ہدی سے بھی ہوتا ہے یعنی ہدی طہرۃ احرام ہو تو اراد کیا جناب حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے کہ  
 اسے بیان کریں پس فرمایا ہم جسے بطور نفل یا نذر یا جزای صید وغیرہ ہدی کی تقلید کی شئ وغیرہ سے مراد وہ قربانیان ہیں جو کسی گذشتہ  
 تصور کی جزا میں اسکے ذمہ واجب ہوئی ہم اور اس تقلید کے ساتھ حج کا ارادہ بھی کرتا ہوں یا اس ہرے کو قتل کے لیے بھیجا ہوں یا یہ بدن  
 جمع قتل کے لیے بھیجا گیا ہو اسکی توضیح آگے آتی ہے اور خود بھی اس بدن کے ساتھ چلا احرام کی نیت کے ساتھ اب محرم ہو گیا شئ تقلید  
 سے مراد یہ ہو کہ بدن کی گردن میں قلادہ باندھ دے تو اس فعل سے بھی ویسا ہی محرم ہو جائیگا جیسا کہ تکبیر سے ہوتا تھا و واضح رہے کہ  
 یہ بھی ایک طریقہ ہے احرام کا یعنی بنیت جمع تقلید بدن کی اور محرم ہو گیا اور نیت کے بدن کے لیے یہ خصوصیت ہے کہ ارادہ سے روانہ کیا اور احرام کی  
 نیت کی خود ہمراہ اسکے گیا یا نہ گیا عزم ہو گیا بخلاف دوسرے بدنوں کے کہ جب تک اسکے ساتھ خود بھی نہ جائے محرم نہ ہوگا رعدۃ الرعایہ ہم دعا اگر  
 اس بدن کے اشعار کیا شئ یعنی اونٹ کا کوہان زخم خفیف سے شقی کر دیا تاکہ لوگ جانیں کہ یہ ہدی ہے اور اسکی تشریح اور اختلاف کی  
 تقریر آگے آتی ہے بیان ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہم یا اسے جھول پھانسی شئ یعنی اسکی پیٹھ پر جھول ڈال دی ہم یا کسی بکری  
 (یا بھیڑ یا دنبی) کہ گلے میں قلادہ ڈالا تو نہ ہوگا (یعنی اس صورت میں محرم نہ ہوگا اور بکری یا بھیڑ یا دنبی کا ذکر ایسے ہو کہ یہ بدن میں محسوس  
 نہیں) ہم اور ایسے ہی (محرم نہ ہوگا) اگر بدن روانہ کر دیا اور خود اسکے ساتھ متوجہ نہوار (یعنی نگیا) شئ یعنی اگر صرف بدن روانہ کیا  
 اور خود اسکے ساتھ لگیا اور نہ آپ اسے ہانکا بلکہ کسی اور دوسرے آدمی کے ہاتھ بھجوا دیا تو وہ اسوقت تک محرم نہ ہوگا جب تک  
 خود چلے اور اس بدن سے لپکے اور مراد عدم احرام سے یہ ہو کہ یہ بھیجنا وغیرہ اور پیچھے سے خود چلنا موجب صحت احرام نہ ہوگا  
 ہاں دوسرے طور پر جس کا ذکر اوپر گذرا احرام باندھ لے تو اس کی صحت میں شکام نہیں ہم اور بدن اونٹ سے ہی باقی رہے  
 شئ یہ ہمارے نزدیک ہے اور امام شافعی کے نزدیک بدن صرف اونٹ ہی سے ہوتا ہے۔

کہنی شخص ہر ایک کی کھجور اور صحت کے لئے  
 بیجا چاہا اور صحت کے لئے اور اسکی اور  
 کہ قلادہ والا جادو سے خود اسکی اور  
 محرم ہو جائیگا سونے کی شے کی جن سے  
 حضرت عائشہ کے ہاتھ پر تھا ہر ایک  
 کی آواز پر ہر ایک کے ہاتھ پر رسول اللہ  
 کی مٹی تھی قلادہ سے ہر ایک کے ہاتھ پر  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است  
 سبب است و حاکم و فی سبب است















فیكون عوده واجبا فلا يكون المأمور اذا عاد واحدا بالجمع كان متمتعاً فان طاف لها اقل من اربعة قبل ان يمشي في الحج  
فيها وحج فتمتع ولو طاف اربعة قبل ان يمشي في الحج لا يكون متمتعاً كوفي حل من عمرته فيها شمس في شهر  
الحج وسكن مكة او بصرى وجع فتمتع شمس لان السفر الاول لم ينته برحى الى البصرى فصار كانه لم يخرج من الميقات وهو  
افد ها ورجع من البصرى وقضاها وحج لا شمس لان حكم السفر الاول لما بقى بالرجوع الى البصرى فصار كانه لم يخرج من مكة ولا  
لما كان بمكة ولا اذا المأهله ثرائي بما شمس لانها المأهله لم يرجع واتي بالعقود والجمع كان هذا انشاء سفر لا قضاء السفر الاول ولا  
فاجتمع نسكان في سفر واحد فيكون متمتعاً ولا يفسد ان يلازم شمس اي من عمرته في شهر الحج ورجع من عافيه عما افسد مضموناً لا يكره

تو پاسبی واجب ہوئی پس امام بھی اسکا صحیح نہوگا پھر جب آگیا اور حج کے لیے احرام باندھا متمتع ہو جائیگا ف حاصل ہو کر تمتع  
مع سوق ہی قوی تر ہے یہ صرف وطن جانے سے ٹوٹ نہیں سکتا جب تک نفس المؤمن توڑ نہ دیا جائے اور بدون سوق استقامت تو نہیں  
پس مجرد امام معتبر ہو جائیگا مگر اگر عمرہ کے لیے چار طواف سے کم اشترحرم سے پہلے کیے اور باقی طواف اشترحرم میں پورے کیے اور  
حج کیا تو اسے تمتع کر لیا (اسی لیے کہ اکثر طواف اشترحرم میں واقع ہوئے وہاں کہ حج مکہ النکلی) ہم اور اگر چار شرط پہلے کر لیے  
تمتع نہوگا شمس یعنی اگر اشترحرم سے پہلے چار شرط کر لیے تو متمتع نہوگا مگر ایک کوئی ہر جو اپنے عمرہ سے اس میں حلال ہو شمس یعنی حج  
کے مہینوں میں حلال ہو اہم اور مکہ میں یا بصرہ میں ٹھہرا رہا اور حج کیا تو یہ متمتع ہو شمس اسی لیے کہ اسکا سفر اول ختم نہیں ہوا  
بصرہ جانے سے تو گویا ایسا ہو گیا کہ میقات نکلا ہی نہیں کیونکہ اختتام سفر و طور پر ہوتا ہو یا آدمی اپنے وطن یا قیام گاہ پر جانا  
سے چلا تھا واپس آئے یا چلتے چلتے کہیں اور سکونت اختیار کر لے اور یہاں یہ دونوں امر نہیں اور مراد بصرہ سے یہ کہ  
کسی ایسے شہر میں جائے جو اسکا وطن نہ ہو) ہم اور اگر عمرہ کو فاسد کر دیا پھر بصرہ (جا کر وہاں سے) رجوع کی اور عمرہ کو قضا  
کیا اور حج کیا متمتع نہوگا شمس اسی لیے کہ حکم سفر اول کا بوجہ رجوع کے بصرہ سے باقی رہا تو ایسا ہو گیا گویا کہ سے نکلا ہی نہ تھا  
اور مکہ میں رہنے والے کے لیے تمتع نہیں ہو (یعنی جو لوگ ساکنان مکہ سے ہوں وہی طور پر یا عارضی طور پر وہ تمتع یا قرآن نہیں  
کر سکتے اور یہ بھی عارضی طور پر سکنا ہی مکہ سے مان گیا اسی لیے کہ واپسی اسکی بصرہ سے دلیل تھی اس امر کی کہ یہ مکہ ہی میں  
رہنا چاہتا ہو اور عمرہ پہلا جو بوقت دخول مکہ کیا تھا فاسد ہو چکا تو اب اسے تمتع کی اجازت نہیں ہو مگر جب کہ اپنے وطن  
گیا اور اپنے اہل و عیال میں امام یعنی قیام کیا پھر مکہ آیا اور عمرہ وحج کیا متمتع ہوگا شمس اسی لیے کہ وجہ اپنے اہل میں ٹھہرا  
پھر اور عمرہ کیا اور حج کیا تو یہ نیا سفر ہوا اسی لیے کہ سفر اول ختم ہو گیا بوجہ امام و قیام اہل کے تو اسے اس لیے سفر میں دو تک  
یعنی عمرہ وحج جمع کر لینے اب متمتع ہوگا مگر اور اگر فاسد کیا ان دونوں سے کسی ایک کے بدون دم کے تمام کرے شمس جسنا شہر  
حج میں عمرہ کیا اور اسی سال میں حج کیا تو ان دونوں سے جسے فاسد کر دیا اسے پورا کر دے اسی سال میں اسی لیے کہ اسے عدا

۲۷۸  
بک



الحرم عن عمد الا حرام الا بالافعال ومقطوع لم تقع لانه لم يترفع باحد النكاحين في سفر واحد

## باب الجنايات

ان تطيب محرم محض او خضبت لست بجماع او ادهن شئ على ستمال من عضو من ادهان كان بزيه الشئ بجلل الص  
يجلبم عند لا حيفه وعند لا حيفه وعند لا حيفه ان استعمل في الشئ بجلل الص وان استعمل في غيره فلا شئ عليه  
احرام سے خارج ہو جائے مگر انحال حج و عمرہ کے پورا کرنے سے اور دم تمسق ساقط ہو گیا ایسی کہ اسے دوسک میح سے منفر احدین یا نہیں اٹھایا

## باب الجنايات

ف داخ رہے کہ جنایات یعنی قص و تین قسم کے ہیں۔ پہلے وہ جو احرام سے متعلق ہیں یعنی احرام کیا اور ان سب امور کا پابند ہو گیا اسکے خلاف نہیں  
کر سکتا اگرچہ وہ امور غیر محرم کو جائز بھی ہوں اور اگرچہ یہ محرم زمین حل میں بھی ہوں اور ان سب کی تصریح بیان احرام میں گذر گئی اور اب بھی کچھ اور  
آگے مذکور ہونگے۔ وہ جو طواف زیارت کے قبل و حلق کے بعد منوع ہیں اگرچہ دو ستر اوقات میں جائز ہوں اور وہ عورت سے ہمبستری ہو  
ملوک ہو یا مکہ مکرمہ و امور ہیں جو مخصوص محرم منوع ہیں محرم ہو یا غیر محرم اور یہ اول و ثالث باہم ملے جملے بیان ہو گئے لہذا ہر مورد اگر  
کرم منوع احرام متعلق محرم میں بیان کر دیں ابن عباس سے مروی ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذک هذا الذلک حرمتہ  
اللہ یکتہ خلق السموات والارض فهو حرام یحرمہ اللہ تعالیٰ الی یوم النقیۃ وانک لفریح لبقال فیہ لاحد  
قبلی و لفریح لبقال فی الاکساعۃ من القہار ترجمہ بیشک یہ شہر ہو کہ اللہ نے حرمت والا بنایا اسی دن سے کہ آسمان زمین کو پیدا کیا پس  
یہ حرمت والا ہو اللہ کے حرام کرنے سے اور یہ شہر ہو کہ اس میں لڑائی کسی کو میرے پہلے جائز نہیں ہوئی اور مجھے ایک ساعت کے لیے (یعنی بوقت  
فریح مکہ) جائز ہو گئی تھی فهو حرام یحرمہ اللہ الی یوم النقیۃ لا یعضد شئو کہ ولا یفرح منیکہ ولا یلقت قط نقطۃ الا من  
عرضھا ولا یقتل حلاً وھا یعنی یہ شہر اللہ کے حرام کرنے سے منوع و حرام ہو قیامت تک اس کا نشانہ توڑا نہ جائے اور اس کا شکار نہ ہو  
جنگلی جانور بھگایا نہ جائے (یعنی نہ حرم سے اسے مجبور کر کے شکار کر دے نہ حرم میں گرفتار یا قتل کر دے اور جو کچھ پہلے پڑا ملے وہ بھی  
اٹھایا نہ جائے مگر وہ شخص اٹھائے کہ اسے شہر کرے تاکہ مالک کو مل جائے اور اس کی گھاس کاٹی نہ جائے قبل ابن عباس نے عرض کی یا رسول اللہ  
فرح گھاس کو مستثنیٰ فرمائیے یہ تو ہمارے ہماروں اور قبروں اور گھروں کے چھانے میں آتی ہے آپ نے فرما دیا اسی لیے اگر کوئی قاتل  
یا مجرم وہاں پناہ گزین ہوتا ہو تو اسے ستائے نہیں بلکہ اس کی مدد نہیں کرتے تاکہ مجبور ہو کر باہر جائے اور سزا پائے اور قتال بھی مکہ میں حرام ہے  
مگر کسی محرم نے خوشبو لگائی یا سرمہ (یا دار بھی میں) خضاب کیا منعدی سے یا تیل لالاش یعنی تیل استعمال کسی عضو میں کیا پھر  
تیل لگانا اگر خالص زیت یا خاص تیل سے ہو ابو حنیفہ کے نزدیک مباح واجب ہو گا اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجبہ کا اور امام شافعی کے نزدیک  
اگر بالین میں لگایا ہو تو دم واجب ہے اور دوسری کسی جگہ لگایا ہو تو کچھ بھی نہیں ہر وقت اسے خضاب کی قید ایسی ہے کہ اصل محفوظ خوشبو ہے

۱۶۹  
کتاب



واما الدھن الطیبک من البقیع ونحوہ فیجاء الدھن اتفاقاً للطیب وراولیس غیظاً واستر اسیراً وحقاً بدمرہ  
 او محاجہ او احکام الطیبہ و عانتہ اور قبتہ و قصظفارید یہ اور جلیہ مجلسی احد اوید اور جل و طواف لقلعہ و طواف  
 حبنا و الفرض محدثا و افاض عن عرفات قبل الامام او ترک اقل سبع الفرض **ش** ای ترک ثلثہ اشواط او اقل من طواف الزمان  
 و بہ ترک اکثرہ بقیمہ حق بطوف **ش** ای ان ترک اربعہ اشواط او اکثر بقیمہ حق بطوف وراولیس  
 طواف الصلہ او اربعہ و السبعہ او الوقوف بجمع او الرمی کل او فی یوم و لحد او الرمی لاول و اکثرہ **ش** و طوری جہۃ العقبہ  
 یوم الفجر و حلق فی حل لجر او عرق **ش** فان الحلق اختص بمناء و هو من الحرم **ش** لا فی معتبر رجوع من الحل ثم قصر  
**ش** وان خرج المعتبر من الحرم قبل التحلل ثم عاد الی قصرہ لا شیء علیہ واما خصل المعتبر ان الحاج ان خرج من الحرم قبل التحلل  
 ثم عاد الی الحرم یجب علیہ الدھن وراولیس ثم انزل ولا **ش** اعلمان قولہ او قبل لیس معطوفا علی قولہ ثم قصر  
 اور حنا کے خوشبو ہونے میں علما مختلف ہیں لہذا اسے ذکر کر دیا اور غضاب عام ہر سر میں ہو یا دھری میں یا ہاتھ اور پاؤں میں منہدی  
 لگائیں جیسا کہ عورتیں لگاتی ہیں مگر امام کے نزدیک ہم ایسیلے ہر کہ یہ چیزیں اصل میں خوشبو نہیں اور وہاں حسین کے نزدیک صرف تصدق سیلے ہر  
 کو وہ ایسی طیبہ نہیں کرتے کہ طیبہ کی اصل ہو۔ اور امام شافعی دوسرے اعضا میں کچھ بھی لازم ایسیلے نہیں کرتے کہ اسکا استعمال اور ہوتا ہو  
 اور محظور خوشبو لگانا ہر **ش** مگر وہ تیل جو خوشبو دار ہو جیسے بنفشہ وغیرہ کا تیل سینہ بالا اتفاق دم واجب ہر ایسیلے کہ یہ خوشبو لگانا ہر دم یا  
 سیاہو اکبر اپنا یا سر ڈھانکا ایک دن (کامل یا ایک لٹ کامل) یا چوٹائی سر نہ ڈھالایا محاجم یا ایک نعل یا سوی زیر ناف یا گردن (محاجم سے  
 مواضع مراد ہر جہان حجامت ہوتی ہے) یا دونوں ہاتھ کے ناخن کترے یا دونوں پاؤں کے مگر ایک ہی مجلس میں یا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں سے  
 ناخن کترے یا طواف قدوم یا طواف حدیث یا طواف زیارت یا وضو کر یا یا امام سے پہلے عرفات سے واپس آیا یا سات شہر  
 فرض سے کچھ ترک کر دے **ش** یعنی طواف زیارت کے تین شرط یا کم ترک کر دیا (تو ان سب صورتوں میں ایک دم ہے) ہم اور اکثر اشواط (یعنی چار  
 کے ترک سے محرم باقی رہیگا جب تک وہ طواف پورے نہ کرے **ش** یعنی اگر بار شرط یا ان سے زیادہ چھوڑ دے تو جب تک یہ طواف تکبیر  
 محرم رہیگا ہم یا (چھوڑ دے) طواف صدر یا چار شرط آئین سے یا چھوڑ دے اسمی یا وقوف مزدلفہ کا یا کل رمی تکبیرے یا کسی ایک ان  
 کی رمی یا رمی اول یا ثانی اول کا اکثر **ش** اور ہر رمی اول رمی محرم عقیقہ کی ہر یوم بخیر میں ہم یا زمین حل میں حج کے لیے باعہ کے لیے  
 حلق کر یا **ش** ایسیلے کہ حلق ختم ہوئی میں اور وہ زمین حرم سے ہر دم (بہ وجوب ہم) اس عمرے والے میں نہیں ہر محل سے ہاں  
 ہو اور قصر کر کے (یا حلق) **ش** یعنی عمرہ کیسے ہو سے حرم سے نکلا اور ابھی حلال نہ ہوا تھا پھر حرم کی طرف پھرا اور قصر کر یا تو اسپر کچھ نہیں ہے  
 اور عمرہ والے کو ایسیلے خاص کیا کہ حج کہ نہ حال اگر حلال ہوئے سے پہلے زمین حرم سے نکلا اور پھر حرم کی طرف واپس آئے تو اسپر دم واجب ہوتا  
 ہم یا ہوسہ یا ایس کی اکثر شہوت کے ساتھ انزال ہو یا نہ **ش** واضح رہے کہ قول ماتن کا قبیل اور لیس معطوف نہیں اسکا قول نہ قصر

ک  
 ج  
 ۲۸۰  
 ج



بلام وسئلوا عن قولوا وحق فحل هو واخر الحق او طواف الفرض عن اي اطار يخرج او قدم لسكا على اخر شيك لحاق قبل الروي او نحو القار  
 قبل الروي الحق قبل الذبح **فنعديم** **ش** من اجواب الية طر وهو قول ان طيب محرم عضو او فتي بيان على ان الحق قبل الذبح **ش**  
 الحق قبل طهانه ودم النخيل يخرج عن الحق وعندنا دم واحد هو الاول قطره وان طيب اقل من عضو او ستر راسه لبغى طافل  
 من يوم او حلق اقل من يوم راسه قص اقل من خمسة اظفار او خمسة متفرقة او طواف لا يقدم او الاصل محدثا او تركت من يوم  
 الصل او كسج الجار **الث** **ش** وهو ان يمسح الخيف او ما يليه والعقبه في يوم بعد يوم النحر هو او حلق راس غير تصدق  
 بنصف صاع من برون طيب او حلق بعد **ش** ان طيب عضو او حلق راسه في يوم او تصدق بثلثة اصوغ طحا  
 على ثمة ساكنين او صام ثلثة ايام ووطئه ولو ناسيا قبل وقوفه في فرض فسد حج وعيشه ويذبح ويقضى له رفته **ق** **ش** ان ليس  
 عليه ان يفارقها في قصه ما فسد له وعندنا لا نظرها اذا خرجا من بيتها وعندنا اذا احرموا وعندنا في ان بلغا المكان الذي اقاموا فيه

بلکہ مطہر ہو و حلقہ و حلقہ پر کپڑے و جام و کپڑے (ہوگا) ہم یا حلق کو یا طواف زیارت کو مؤخر کیا ایام نحر سے یا کسی شمس کو دوسرے پر  
مقدم کیا جیسا کہ رمی سے پہلے حلق کر لینا یا قارن کا رمی سے پہلے قربانی کرنا یا ذبح سے پہلے حلق کرنا تو اسپر دم واجب ہر شمس پر واجب ہے  
غلو کا اور وہ شرطان تطہیر حرم حضور سے شروع ہوا کہ قارن اگر ذبح سے پہلے حلق کرے تو اسپر دوم بین شمس ایک دم اسپیلے کہ  
وقت سے پہلے حلق کیا اور ایک دم اسپیلے کہ ذبح کو مؤخر کیا اور صا حین کے نزدیک ہی ایک دم ہو پھر کلافت واضح ہے کہ اس میں احکام  
مخصوص برجالی میں جنسے عورتین مستثنیٰ ہیں جیسے سیا ہوا کپڑا پہننا سر ڈھانکنا وغیرہ) ہم اور اگر کسی عضو سے کم خوشبو لگائی  
یا دن بھر سے کم سر ڈھانکے رہا یا سلا ہو کپڑا پہنے رہا یا سر کو رنج سے کم سندا دیا یا پانچ انگلیوں سے کم ناخن تراشا یا پانچ ناخن تراشا  
مگر متفرق (مثلاً کچھ بانوں کے کچھ ہاتھ کے) یا طواف قروم یا طواف صدر رہے وضو کیا یا طواف صدر سے تین مشوط یا اس سے کم چھوڑ دیے  
یا ہمار ٹٹائی کوئی ایک ہی چھوڑ دی شمس یہ چار ٹٹائی ہی ہیں جو کہ پہلے سبوح خیر سے ملی ہو دو حکم اس سے تیسرے جبراً عقبہ سے ہم  
مگر ہم نحر کے بعد کسی دن میں چھوڑی یا کسی غیر کے سر کو مونڈا (ان سب امور تون میں) گیسو دن کا نصف صاع تصدق کر دے اور کسی  
عذر سے خوشبو لگائی یا حلق کرنا یا شمس یعنی کسی عضو کو خوشبو دار کیا یا رنج راس کو حلق کرنا یا ہم خواہ ذبح کرے خواہ تین صاع اگر ذبح سے  
تصدق کرے اور یہ طعام چھ مسکینوں کو دے یا تین روزے رکھے اور وطنی کرنا اگرچہ بھوکے سے بھی ہو و قوف عرفات سے پیشتر اسکے  
حج کو فاسد کرنا ہو مگر حج پورا کرے اور قربانی کرے اور قضا کرے (یعنی سال آئندہ) اور دونوں جہا انہوں شمس یعنی اسکے ذمہ بین  
کہ عورت کو اپنے سے جہا رکھے اس حج میں جو اسکی قضا کے لیے کرے اور امام مالک کے نزدیک جب گھر سے حج قضا کے لیے نکلیں تو مرد  
بورت جہا میں رہ کر مباحا پھر ایسا ہی ہو) اور ذفر کے نزدیک جب اہرام باندھیں دونوں جہا میں اور شامی کے نزدیک اس وقت جہا ہوں  
پاس مقام پر پہنچیں جہاں وطنی واقع ہوئی تھی (مگر ہمارے نزدیک مکہ جامع ہو پس فقرات کے لیے کوئی وجہ نہیں ہو رہا یہ امر کہ







[illegible][illegible]

پیارے بانیان میں سے  
جس کو فی کیا ہے  
اس عارف کی ہر  
ہر اسکی قدرت  
میں اللہ تعالیٰ  
رفیق و مددگار  
کرمیوں میں جنت  
اور مومنوں کی رضا  
نے کامیابی کا  
حق انصاروں میں  
ہو تو







قیمت نفی الریش قطع القوائم بحسب قیمتہ الصمدی لاخر اجہ عن جہل انتہاع وفي كسر الیہین بحسب قیمتہ البیض فی خروج فخرج حیت  
 بحسب قیمتہ الفرج حیا و فی الحلیہ قیمتہ للہین قولہ لا منیت لای لیس ما یبیتہ الناس لہ یبیتہ لہ یبیتہ بنبیعت بنفسہ فخر ان لم یکن مملوکا  
 فلی قیمتہ لا ما یبیتہ ان کلان مملوکا وقد قطعہ غیر المملک فیلیع وجوب تلک القیمۃ قیمتہ انحر المملک سواء جہل او لا و اما قلنا انہ لیس  
 یبیتہ الناس لہ یبیتہ لہ حتی لو کان ما یبیتہ الناس عاۃ فلا شئ علیہ سواء انیتہ انسان او لا لان کونہ ما یبیتہ الناس قیمہ مقام لانہا تلبس  
 لان و اعانہ فی کل شئ متعلیہ فاذا اقیمہ مقام لانہا لای سبب للمملک فلا یتعلق بحرمہ الحوم وان کان علانیتہ الناس عاۃ  
 لکن سبب قیمتہ اہل لاداہوگی مگر مال کھارنے اور ہاتھ پاؤں توڑنے میں شکار کی قیمت واجب ہوتی ہو ایسے کہ جالور جزا متناع سے  
 کل گیا اب آپ کو بھی نہیں سکتا اور نہ لے کے توڑنے میں انڈے کی قیمت واجب ہوتی ہو۔ اور اگر اُسے توڑ کر مردہ بچہ نکالا ایسے بچہ کی قیمت لازم  
 ہوگی جو زندہ ہو۔ اور دو دھڑے میں دو دھڑے کی قیمت آدرا سکا قول کہ اگر یا ہوا درخت نہ لینی نہ کسی نے اُسے بویا ہو نہ اُس نوع سے ہو جو  
 آدمی بویا کرتے ہیں بلکہ وہ خود ہی نکلا ہو تو وہ درخت اگر مملوک نہیں اسکی قیمت ادا کرے مگر سو کے درخت کی قیمت بھی نہیں اور اگر وہ درخت  
 کسیکا مملوک ہو یعنی خود بخود کسی کی زمین میں اگایا ہو اور اُسے مالک کے سو کسی اور نے کانا ہو تو اسپر دو قیمتیں ہیں ایک بحق مالک روہی  
 بحق حرم وہ درخت سوکھا ہو یا ہر اوت وضع ہے کہ حق حرم من ہی جو وہاں اور اسکی حفاظت میں ہو اسپر تعدی نہ کی جائے اور مامون رہے  
 پھر جنگلی درخت چونکہ وضعی غیر مملوک ہیں حق حرم سے متعلق ہو مگر جب خشک ہو گئے مثل حجر و عذق کے قابل من و حفظ نہ ہو اب جو کوئی اسے  
 قطع اٹھائے اٹھائے اور ایسے ہی جب کسی کے مملوک بن گئے اس طرح کہ انکو کسی نے بویا یا وہ خود کسی کی زمین میں اوگے اب حق حرم بحق مالک منقطع ہو گیا  
 ایسے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اپنے محتاج بندوں کے حقوق کو اپنے حقوق پر تقدیم و ترجیح دیتا ہو اور بندے کا حق خشک تر ہونے میں  
 برابر ہو ساگر سوکھ جائیں تب بھی غیر محفوظ نہ ہو گیا و منقطع حق حرم منقطع بحق مالک تھا نہ عام پس حق حرم منقطع تھا نہ حق مالک اور باقی تھا بحق  
 غیر باعتبار جنس یعنی ایسے کہ وہ ان درختوں سے ہر جنگلی جنس سے حق حرم متعلق ہو پس جب اُسے مالک نے کانا نہ تعدی ہو نہ حق حرم اور غیر نے  
 کانا تو حق حرم بھی ہو اور تعدی بھی ہو خشک ہو جائے اسوجب القطار حق حرم غیر مملوک میں تھا نہ مملوک میں ایسے کہ غیر مملوک جب خشک ہو تاہو  
 تو بحق عامہ ظانی بطای النبیہ صلح ہوتا ہو اور مملوک ایسا نہیں پس جو تعدی ایک قیمت بحق حرم اور دوسری بحق مالک واجب ہوگی) شش اور پہنے  
 ہو کہ اگر نہ ان درختوں سے ہو جنگی آدمی عاۃ بویا کرتے ہیں اور نہ اُسے آدمی نے بویا ہو ایسے کہ اگر وہاں درختوں سے جنگی آدمی عاۃ بویا کرتے ہیں  
 تو سبب کچھ بھی نہیں ہو (ایسے کہ حق حرم منقطع ہو جنگلی درختوں اور جنگلی جانوروں سے یا جو جانور اور پونے والے درخت بحق حرم محفوظ نہیں)  
 شش برابر ہو کہ خود اوگا ہو یا اوگایا ہو ایسے کہ درخت کا سونا اس نوع سے جسے آدمی بویا کرتے ہیں بونے کے قائم مقام ہوتا کہ آسانی  
 ہو (اور زیادہ عقین کرنا نہ پڑے) ایسے کہ اعانت اسکی (یعنی ہتھسار و تحقیق کی) ہر درخت میں مستند ہو تو حیثہ درخت ہی اگانے کے  
 قائم مقام ہو گیا اور اگر اسکی سبب ہر ملک کا تو حرمت حرم اُس سے متعلق نہ ہوگی اور اگر وہ درخت اس قسم کا تھا جسے عاۃ آدمی بویا نہیں کرتے

۵۷ اور حق مالک کے ساتھ ان کے خزانوں سے غنیمت کے ساتھ

۲۸۵ کتاب النکاح







ولذبح الشاة والبقرة البعير والدجلیس والبط الاصلی واکل اصابته حلال ذبیحہ الا کلالہ محرم وامر من حمل لحم بصیدہ  
 ودریعتان بقی شیش الذی فی الذبح الذی یبطل بعل خولہ فی الحرم ان بقی الصید المشتبه والاجزی کیجیج المحرم صید شیش  
 ودریعتان بقی الصید فی الذبح المشتبه والاجزی سوا بایعہ من محرم او حلال صید فی بیتہ او فی قفصہ ان احرم شیش ان حرم  
 و فی بیتہ او فی قفصہ صید لیسر لیلین برسلان الاحرام لاینافی لکلیۃ الصید وھا فظنہ یجوز من حمل لحم بصید فان الصید صان  
 صید الحرم فی بیتہ او فی قفصہ من اصل صید او فی غیرہ ان خلا حاکم الاضطرار فلا فان حمل محرم صید مثله کما یجوز و لایم علی قتل  
 درج کیا اسلے کا شیش ہو ہم اور محرم کو اختیار ہو کہ کیری یا گاکی (بھینس) اونٹ مرغی اور پا کو بط ذبح کرے (اسیلے کہ یہ صید  
 نہیں ہو) اور جو حلال شکار کرے اور مرغی یا کیری بھی کرے اور محرم کی امین نہ دالت ہو نہ شرکت نہ حکم اسے کھائے (مرا صید حلال ہے یہ  
 کہ حلال ہو اور ہرم سے باہر شکار کرے ورنہ صید حرم غیر محرم کے لیے بھی منع ہے) ہم اور جو شخص (محرم ہو یا غیر محرم جیسے میقات کے اندر  
 کا رہے ہو) قنایا بدون حرم کے کسی حرم میں آئیوالا) حرم میں شکار پکڑے ہوئے داخل ہوا اور اسے چھوڑ دے (اسیلے کہ وہ سختی امن ہو گیا  
 اور اگر وہ شکار موجود ہو تو اسکی بیج نہ کر دیا جائے شیش یعنی حرم میں آیا اور یہاں اگر شکار پکڑا یا تو اگر وہ شکار مشتہری (یا یا لیسر)  
 کے پاس موجود ہو پکڑ دیا جائے ہم ورنہ جزا دے جیسے محرم اپنا شکار بیچے شیش یعنی اگر شکار باقی ہو موجود ہو تو بیع رد کرادی جائے اور  
 اگر باقی نہ ہو تو اسکی جزا یعنی قیمت خیرات کرے برابر ہو کر اسے محرم کے ہاتھ بیچا ہو یا حلال کے ہاتھ (اسیلے کہ بیع کو شرعاً غیر منع ہونا  
 اور قابل ہونا لازم ہو اور صید حرم ایسا نہیں پس یہ بیع واجب الفسخ ہے ہم نہ وہ شکار جو اسکے گھر یا قفص میں ہو جو اسکے ساتھ ہو اور  
 وہ احرام باندھے ہو شیش یعنی کسی نے احرام باندھا اور اسکے گھر یا پھرنے میں کوئی شکار تھا اب اسپر لازم نہیں کہ اسے چھوڑ دے اسیلے  
 کہ احرام صید کے مالک ہونے کا کافی نہیں اور نہ اسکی محافظت کا مانع ہو اور محرم نے نہ بعد احرام صید کیا ہو نہ حرم کے اندر بلکہ یہ صید خارج  
 حرم قبل از احرام کیا گیا ہو تو اسکی ملک سابق اسل احرام سے باطل اور محافظت منسوخ نہوگی) بخلاف اسکے کہ حرم میں شکار کیے ہوئے داخل ہو تو یہ  
 صید صید حرم ہو گیا اور ترک تعرض واجب (یعنی شیش و سربہ صید کے یہ بھی سختی امن و آزادی کا ہو گیا پھر اسے روکنا ناجائز ہو ہم  
 اور جس نے کسی محرم کے ہاتھ سے شکار چھوڑ دیا تو اگر (یہ شکار اسنے) بمالت عدم احرام پکڑا تھا (یہ چھوڑ دینے والا) ضامن ہو گا جیسے  
 کہ جب یہ حلال تھا اسنے شکار جائز تھا اور بعد احرام اسنے پکڑا نہیں بلکہ اسیلے بھی اور احرام منافی ملک نہیں ہو لہذا چھوڑنے والا  
 ضامن ہوا) اور اگر ایسا نہیں تو ضامن نہوگا (یعنی اگر ایسا نہ تھا بلکہ بحالت احرام شکار پکڑا تھا تو یہ چھوڑ دینا ضامن نہوگا اسیلے  
 کہ اسنے عام بالمعروف کیا مگر یہ سب اقدہ خارج حرم کا ہو ورنہ حرم میں تو شکار آزاد ہو جاتا ہے ہم اور اگر ایک محرم نے دوسرے محرم  
 کے شکار کو مار ڈالا تو نہ جزا دین اور جس نے پکڑا تھا وہ قاتل پر جمع کرے و شکار زید محرم نے شکار پکڑا اور عمرو محرم نے اسے  
 قتل یا زنج کر ڈالا اب زید بھی جزا دے اور عمرو بھی اسیلے کہ جنایت دونوں سے ہو مگر زید کو حق تھا کہ چھوڑ دیتا اسی لیے اسے جائز نہو

۲۸۷  
 ج



و مایه عمل المفرد فعلی القلان به مان شش دم لمجته و دم لعنہ و لا یجوز ارا الوقت غیر محرم شش الماد بالوقت المیقات لان  
الواجب علیہ عند المیقات احرام واحد و شش جزاء صید قتلہ و اتحاد لو قتل صید الحرم حلالان شش فان ذلک  
بخلاف الفعل الفعلن تعد و جزاء صید الحرم جزاء المحل المحل واحد و باع الحرم صید او شتر بطل و بوز بجزء و لو اکل من غیر  
فیہ و اکل الحرم لم یجوز شش ای لو اکل غیر الحرم و ولدت نطیۃ اخرجت من الحرم ما تا غیرہا شش ای نطیۃ و الولد  
کہ جو کچھ جزا میں دیا ہو وہ عرو طلب کرے ایسے کہ یہی باعث ہو جو شش کے ہم اور جس فعل میں حج مفرد کر نیوالے پر ایک دم ہوا قرآن پر  
وجہ سے دو دم واجب ہو گئے شش ایک دم حج کا ایک عمرہ کا وقت متعلقہ قارن میں داخل نہیں آوے اور اس سے وہ فعل ہی جو احرام میں  
منوع ہو دوسرا موداس قاعدہ میں داخل نہیں (عمدة الرعاۃ) ہم مگر جبکہ وقت سے بدون احرام کے گذر جائے شش وقت سے  
مراد میقات ہی نہیں ایک ہی دم آئیگا ایسے کہ واجب بوقت وصول میقات احرام واحد تھا تو صحیح اس مسئلہ کی یہ ہے  
کہ تمام جنابتوں میں قارن پر حج مفرد کرنے والے کے اعتبار سے سزا و چندہ ہی یعنی حج مفرد میں اگر ایک دم واجب کا تو قرآن  
میں دو دم مگر جبکہ میقات پر آئے اور بدون احرام اندر داخل ہو پھر احرام قرآن کا باندھے تو ایک ہی دم واجب ہو گا ایسے کہ  
حق میقات ہی تھا کہ وہ احرام باندھ لے قرآن کا ہو یا صرحت حج کا اور اسکی جزا دم واحد ہی ہم اور جس شکار کو رد و مخرج ہو  
قتل کیا اسکی جزا بھی مکرر ہو جائیگی (ایک اسپر ایک اسپر) ہم اور ایک ہی جزا لازم آئیگی اگر صید حرم کو دو حلال قتل کریں شش  
ایسے (صورت اول میں) جزای فعل تخی اور فعل متعدد ہو (دو محرمون کے دو فعل) اور (صورت دوم میں) جزای محل ہے  
(یعنی حق حرم) اور محل واحد ہو وقت توضیح یہ کہ دو آدمی جو محرم نہ تھے حرم میں آئے اور کسی صید کو مارا تو دونوں آدمی  
ایک ہی جزا دیں کیونکہ یہ حق حرم ہی اور حرم ایک ہی اور اگر دو محرمون نے ایک شکار کو مارا حرم میں ہو یا محل میں اب  
ہر آدمی ایک جزا ہے ایسے کہ یہاں وہ فعل محرم کا ناجائز ہوا تو بہر فعل پر ایک جزا ہے ہم کسی محرم نے صید کو بیجا یا خریدا  
بیع باطل ہوئی (ایسے کہ صید حرم نہ ملا کہ ہو نہ جائز النفع پس انفعاد بیع کیونکر ہو) ہم اور اگر شکار کو ذبح کیا تو وہ حرام ہو  
اور جو اس میں سے کھائے اسکا تاوان دینا ہو گا بقدر قیمت ماکول وقت جبکہ محرم کو ذبح کا حکم نہیں ہے تو اسکا دبیحہ حلال نہیں  
آوے کھانے میں دو الزام ہیں ایک تو یہ کہ حرام گوشت کھایا گناہگار ہوا دوسرا صید حرم کے کھانے سے اس مقدار کی قیمت  
و واجب الا دی ہوئی جو کھایا ہم وہ محرم جس نے خود شکار کو ذبح نہیں کیا وہ کھانے سے تاوان نہ لگے شش (یعنی اس سے حرام کو  
اگر کوئی دوسرا محرم کھائے تاوان ادا کرنا ہو گا) ایسے کہ وہ مردار ہی اور مردار کی قیمت نہیں بجاؤں شکل اول کے کہ اس نے شکار  
کو ذبح کیا اور خود کھایا تو یہ دونوں فعل کے احرام سے متعلق ہے اور جزا لازم آئی مگر اس میں وجہ جبین کا خلاف ہے ہم ایک ہر  
حرم سے یکساں ہی لگی پھر حتی اور دونوں مرگئے دونوں کا تاوان دینا ہو گا شش یعنی ہر کھانے والا ایسے ہی کہ (مگر ہر کھانے والا

کتاب  
الاحکام  
۲۸۱











احرام میں میقات ہاں وہ من محل فلتہ بلا احرام نہ سجد و حق و صحت منہ لوجہ عام علیہ عامۃ لا لا بعل و من جاوز وقتہ فاحرم  
بہتر و افسد ہا مضی فیہا و قضا و کلام علیہ لیراء الوقت شش فانہ یضی فیہا حق المیقات بالاحرام منہ فی القضا و ہر کی  
طاف لعرۃ شوطا فاحرم بالبحر رفقۃ علیہم و سجد و عقیق شش الدہم لاجل الرقص و الحج و العمرۃ لانہ فلتت الحج و ہذا  
عندہا حنیفۃ و لما عندہا یرفض العقیق و انما قلا طاف شوطا لانہ لوطاف اربعۃ اشواط یرفض احرام الحج اتھاقا  
ہر فلواتھام و ذبح شش نہ اتی بافعالہ لکنہ فی عتہ الفھی عن الافعال الشریعۃ بحقوق الشریعۃ لکن یجوز للنقصان

اپنی میقات سے احرام باندھا و میقات میں بدون احرام کے جانا پھر کعبہ میں جانا و طور پر ہر ایک یہ کہ حیثیت کسی پر مقام کا نام لے  
اور وہ ان توڑ توڑ وقف کر کے مکہ میں بجا حرام داخل ہو یہ امر عند الناس قابل ملامت نہیں مگر عند اللہ و اخذہ ہو گا اور اگر بعد چیلہ سازی  
ایسا کیا گیا تو کچھ ہوا خذہ نہیں ہی ہم جو بدون احرام مکہ میں آیا ہے حج حرام یا عمرہ کرنا لازم ہو گیا اور جو حج اسپر سی سال میں کسی وجہ سے  
واجب ہوا تھا وہ کیا تو وہ حج صحیح ہو گیا نہ اس سال کے بعد و یعنی ایک حج اس سال نذریا قضا وغیرہ کا آدمی کے ذمہ تھا اور وہ بدون احرام  
کے مکہ میں آیا اور اس آنے سے بھی اسپر ایک حج یا عمرہ واجب ہوا تو ایک ہی حج ان دونوں میں سے کافی ہو گا یعنی وہ حج جو بوجہ تجاویز واجب  
ہوا تھا اور وہ حج جو اسے خود لازم کیا تھا ایک حج سے ادا ہو گئے مگر جو حج کہ سال آئندہ میں اس کے ذمہ ہو وہ حج نہ ہو گا اور صورت اس کی یہ ہو کہ  
اس سال بوجہ تجاویز واجب ہوا اور کیا روک کر سال اسے ایک حج نذر کیا اور ادا کیا تو اس تجاویز کا حج اس کے ذمہ رہا اور سبب یہ ہو  
کہ تجاویز سے صرف حج لازم ہوتا ہوا اس کے ذمہ پر ہوا نہ تو وجہ اسے اپنے ذمہ کا حج کیا حتی تجاویز سے بھی مسکود شش ہو گیا مگر جب سال تمام  
ہو گیا تو حق تجاویز کو مستقل ہو گیا اب یعنی حج سے ساقط ہو گا ہم جو میقات سے بڑھ گیا پھر عمرہ کا احرام کیا اور اسے فاسد کر دیا  
بلکہ اگر سے اور قضا کر سکا اور اسپر دم نہیں ہو بوجہ ترک میقات کے شش اس لیے کہ وہ حق میقات کو اس دوسرے احرام سے جو تھا  
کے لیے باندھا ادا کر چکا ہم ایک کی لیے اپنے عمرہ کے لیے ایک شوط طواف کیا پھر حج کا احرام باندھا اس (احرام جدید) کو توڑ ڈالنا اور  
اسپر ایک دم ہوا اور حج ہو اور عمرہ ہر شش دم اس لیے کہ حج توڑ ڈالنا اور حج اور عمرہ اس لیے کہ وہ حج کا فوت کر نہ والا ہو گیا و چنانکہ  
کی کو قرآن جائز نہیں اور پھر اسے عمرہ کے ساتھ میں نیت حج کی کی لہذا اس حج کو بھی توڑ ڈالے اور حج کے توڑنے کا بد لا قربانی ہو  
اور قضا اس کی حج اور عمرہ سے ہی) اور یہ اہم اہم حنیفہ کے نزدیک ہو مگر صاحبین کے نزدیک عمرہ توڑ ڈالے (اس لیے کہ دوسرے ایک کا  
توڑنا مندر تھا اور عمرہ توڑنا آسان ہی) اور یہ جو کہا کہ ایک شوط طواف کیا ہو اس لیے کہ اگر چار شوط طواف کر لیتا بالاتفاق احرام حج  
توڑنا بڑا تاہم پس اگر دونوں (یعنی حج و عمرہ) کو بڑا کر لیا بھی ہو اور نہ حج کرے شش اس لیے کہ وہ ان دونوں افعال آپسے کر چکا ہو  
مگر یہ کہ یہ منسوخ تھا (اس لیے کہ کی کو قرآن کی اجازت نہ تھی) اور نہ ہی افعال شریعہ سے اس کی مشروعیت کو ثابت کر دیتی ہو مگر دم نقصان  
واجب ہو گا و توضع مکی ہے ہو کہ کتاب اصول میں قرار پا چکا ہو کہ جب ایسے امر سے نہی وارد ہو جو باطل شرع قرار پایا ہے

۱۲۹۱



















اُردو ترجمہ، خراج و قایم

فائزہ اول

[illegible]

فان قسمة الوصی عزله المال لا یصح الا بالتسلیم الی الوجه الذی فی حینہ الموصی لیسلمه الی ذلک الوجه لان ذلک المال قد  
صلح فیخلذ وصیتہ من ثلث ما بقی عندہ ابی یوسف یغذ من ثلث کلہ عند محمد ان بقی شیء عدا دفع الی الاول بحجہ وہ ان  
لیمبق بطلت الوصیۃ ہرطدی من ابل وغنم وبقیرہ لا یجب تعریفہ شیء ای الذی ذاب بہ الی عرفات وقیل المراد الاعلام کا تقلید  
ہو لویجہ فیہ الاجازۃ التضمین وجاز الغنم فکل شیء الا فی طواف فرض جنباً ووطیہ بعد الوقوف واکل من ہدی  
قطوع ومنتقد وقران فحب فی تعین یصل النخل لانی بصرہ الا خیرین وغیرہما مسمی شاء کما تصین المحرم للکل  
نوزیاد و مال بھی خرچ ہو سکتا ہو اور اگر کسی وصیتین ہوں مگر ترتیب نہ ہو یعنی یہ لکھا ہو کہ اول یہا کرنا پھر یہا بلکہ ایک بار سب کی وصیت  
کی ہو تو اگر حج اول کیا ہو تو نہائی تکسج میں صرف ہو سکتا ہو اور اگر سب کو برابر کیا ہو تو حج میں بھی اسی ثلث کا ایک حصہ صرف  
ہو گا اور نیز تقسیم ابتدائی ہو ہر وصیت کے لیے خود مامور اسے میں مرا ہو یا ابتدا کسی بھی جیتا ہو شیء اس میں تحقیق کمال کا تقسیم کو دنیا  
ظہور کو دینا بدین تسلیم کے صحیح نہیں (یعنی مثلاً زید کے حج کرنے کی وصیت کی اور وصی نے مال علیحدہ کر دیا یا مامور کو دیدیا) مگر ہر وصیت  
مات جائے گا جب تسلیم کامل ہو یعنی حج اور او ہو جائے (یعنی اس طور پر تسلیم ہو جائے جسطور پر وصی نے معین کیا تھا اور اس صورت مذکورہ  
میں اس طور پر یا تقسیم نہیں کیا گیا جسطور پر وصی نے چاہا تھا ایسے کہ وہ مال ضائع ہو گیا (اس معنی کر کے کہ حج نہ ہو سکا نہ یہ کہ ثواب ملی کا نہیں)  
ثواب پھر اسکی وصیت مال کے نہائی باقیہ سے نافذ ہوگی و بیان بھی تفصیل پر وہ یہ کہ شاید کسی کے پاس چار ہزار روپیہ تھا اب مال  
تین سو تین سو وکفین و دین میں خرچ ہوئے پھر سو مامور یا حج کو دیے گئے وہ کر گیا مال ضائع ہو تو اب لیں سو باقیہ سے نہائی یعنی  
سات سو پھر اس کا خرچہ کر لیے موجود ہیں اگرچہ حساب ثلث سابقہ صرف نو سو تھے پھر سو اس میں سے دیے باقی تین سو تھے ان پر خد مال  
رہے کہ اگرچہ سو مامور کو دیکر باقی مال وارثوں کو دیا گیا تو بھی انکو شکل مذکورہ میں واپس کرنی ہوگی ایسے کہ مال اول گویا واپس نہیں لیا گیا  
اور اب یوسف کے نزدیک اس کے ثلث سے وصیت نافذ ہوگی (جیسا کہ ہم نے بیان کیا کتاب تین سو باقی رہے اور محمد کے نزدیک اگر اس مال  
سے جو مامور اول کو دیا گیا تھا کچھ بھی باقی رہا ہو تو اسی میں یہ کار سازی کی جائے اور اگر کچھ باقی نہ ہو وصیت باطل ہوئی (شامی میں ہے  
و اگر مال کم رہ گیا ہو تو جو مال سے ہو سکے حج کرادے ورنہ آمس کے گھر سے ہم ہرٹی اونٹ سے ہی اور بقر سے اور غنم سے اور اس کی  
تعریف واجب بلین شیء یعنی عرفات میں ایجا نا اور کہا گیا کہ مراد تعریف سے اعلام و اخبار ہو جیسے قلاوہ و اناہم اور اس میں  
و ہی جانور جائز ہو جسکی قربانی عیدضحی میں ہو سکتی ہو (اسکی توضیح کامل آخر کتاب میں آئیگی) ہم اور ہر چار میں بکری بھی  
جائز ہو مگر یہ جبکہ بجاات جنابت طواف فرض کیا ہو یا بعد وقوف عرفات کے طوطی کر لی ہو (ایسے کہ جنابت اغلط ہے) ہم  
یعنی نفل اور متمتعہ اور قران سے کھانا جائز تو اور بس (یعنی اور قربانی سے خود نکھائے) ہم اور ہدی متمتعہ و قران کے فح کے لیے  
ہر خبری حدیث اور ان کے سوا قربانیان جب چاہے کیا کرے جیسا کہ ہر قربانی کے لیے حرم معین ہو (یعنی ہر قربانی میں حرم میں بہرہ نہ ہو)

[illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible]

مفتوحة ٢٩٤

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible]







نام آدمیوں کا عرفات میں اجتماع متعذر ہو تو ایسی گواہی کے قبول کرنے میں فتنہ کا واقعہ کرنا، سوئم اور وقت سے پہلے گواہی قبول کی جائیگی جس ہائیہ کے لفظ یہ ہیں (کہ جب قوم نے گواہی دی کہ وقوف عرفہ دسویں کو ہوا تھا تو یہ شہادت مردود اور وقوف جائز ہوگا اور قیاس یہ تھا کہ جائز نہوتا) باعتبار وقوف یوم ترویہ (یعنی جس طرح سوئم کے وقوف پر شہادت مقبول اور وقوف قبل از وقت ناجائز ہے ایسے ہی یہاں بھی شہادت مقبول اور وقوف ناجائز نہونا چاہیے تھا) اور ہر ایک کے حواشی میں یہ کہ گواہی دی ایک قوم نے کہ آدمیوں نے آٹھویں کو وقوف کیا تھا۔ میں کہتا ہوں اس مسئلہ کی صورت مشکل ہو اسیلئے کہ یہ گواہی نہوگی مگر اس طور پر کہ چاند فلان ات کر لکھا نہیں گیا (کیونکہ نوین کو آٹھویں تب ہی قرار دے سکتے ہیں جبکہ آٹیسویں کا چاند مانا نہ جائے) اور یہ رات میں رویت کا انکار ہے) آٹیسویں رات ہوگی بلکہ چاند اسکے بعد والی رات (یعنی تیسویں) کو دیکھا گیا اور یقیناً لمینا پورا تھا اور مثل اس گواہی کے قبول نہیں ہوتی باحتمال اس امر کے کہ ذیقعدہ آٹیسویں کا ہو (قاعدہ ہے کہ غیر شہادت نہیں لی جاتی اسیلئے کہ ممکن ہو کہ ایک قوم یا شہر میں چاند نظر نہ آئے اور دوسری قوم یا دوسری جگہ نظر آئے) اور مسئلہ کی صورت یہ ہو کہ آدمیوں نے وقوف کیا پھر وقوف کے بعد جانا کہ حساب میں غلطی کی گئی اور ترویہ کے دن وقوف واقع ہوا پس اگر یہ حتمی وقت سے پہلے جائے گئے اس طرح کہ تدارک ممکن ہو تو امام آدمیوں کو دوبارہ وقوف عرفات کا حکم کر گیا اور اگر یہ امر ایسے وقت میں جانا گیا کہ تدارک ہو نہیں سکتا پس برہنہ دلیل اول اور وہ دلیل یہ ہو کہ امکان تدارک متعذر ہے سزاوار ہے کہ یہ معنی قبول کیے جائیں اور کہا جائے کہ آدمیوں کا سچ تمام ہو گیا مگر برہنہ دلیل ثانی

منور است بہ  
بھی اجازت کی  
موت تو حق فیکہ  
اجازت میں نہ کہ  
دیکھو اگر کھنڈ کی  
کی بھی اجازت نہ  
اجازت سے تو حق  
تو حق میں بھی  
تو حق کی اجازت  
یہ اگر اجازت تو حق ہو تو  
تو خدا اگر جس کو  
باس کی تو جس سے  
تو حق کی اگر جس سے  
جس کی اگر جس سے







## میر محمد کتب خانہ کی چند قابل قدر مطبوعات معہ نادر اضافات مفیدہ

ابن ماجہ شریف (عربی) مکتبہ: تالیف: علامہ ابن ماجہ  
حاشی: علامہ شیخ عبد الغنی و جلال الدین سیوطی

سنن ابی داؤد (عربی) معہ اضافات - مفیدہ  
اتمام الوفاء فی سیرۃ الخلفاء: تالیف: شیخ محمد الحضری

آداب المفتی والمستفتی (لابن الصلاح)

اصول الشاشی (عربی) تصنیف: مولانا محمد نظام الدین الشاشی

اصول البرزوی (عربی) تالیف: علی بن البرزوی المصنفی

الاشباہ والنظائر علی مذہب أبی حنیفۃ النعمان

تالیف: الشیخ زین العابدین بن ابراہیم بن بکیر

البلاغۃ الواضحة: تالیف: علی الجارم ومصطفی امین

الہامیہ (شرح عربی) ہدایۃ النحو: ہدایت النحو

تاریخ الخلفاء: تالیف: الامام جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی

تائیسر النظر: تالیف: الامام ابو زید الدبوسی

تحریر سنبت شرح (کافیہ)

جدید تحفہ خطاطین (عربی)

تدریب الراوی فی علوم الحدیث: از جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر  
سیوطی: طلباء و علماء کرام کے لئے قیمت کم کردی ہے۔

جامع ترمذی شریف (عربی) معہ نادر اضافات: تالیف: امام ابو عیسیٰ ترمذی

التفسیر للبیضاوی (مع) الخواص المفیدۃ: القبا: المولیٰ عبد الکریم الکوری

تخصیص المفتاح (عربی) منسوب: الامام محمد عبد الرحمن القرطبی

التوضیح والتلویح (مع اضافات) التوضیح: صدر الشریعہ

التلویح: علامہ التفتازانی

جواہر المفیئۃ فی طبقات المتنفیہ: تالیف: محی الدین ابو محمد

عبد القادر بن ابی الوفاء حنفی مصری

الجوہرۃ النبیۃ (شرح) مختصر القدوری

اسکے حاشیہ پر علامہ بیضاوی کی التباب کا اضافہ ہے۔

حاشیۃ الخطاوی علی مراقی الفلاح: شرح نور الیصلح

تالیف: علامہ الشیخ احمد الخطاوی

حرر الامانی و وجہ النہانی فی القراءات السبع: تالیف: القاسم

بن فیتہ خلف بن احمد الشاطبی الرغینی الاندلسی

الحسامی (مع شرح) النظامی شرح: المحیب و حل القریب للفاضل

اللبیب المولوی نظام الدین الکیونوی

حمد اللہ شرح سلم العلوم: تنحیہ: علامہ زمان مولانا ابی بکر ذیل بادی

حیاۃ الصحابہ: علامہ محمد سوسف الکاندھلوی: رنگین سہری ڈائی

ذیل البلاغۃ الواضحة (مع شرح) تالیف: علی الجارم ومصطفی امین

دیوان متنبی درسی (عربی)

دیوان حماسہ (عربی) حاشیہ: شیخ الادب مولانا اعجاز علی

زاد الطالبین (مع حاشیہ) مزاد الراغبین: تالیف: مولانا محمد عاشق الہی

ریاض الصالحین (عربی) جلی قلم: للإمام یحییٰ بن شرف الدین النووی

ریاض الصالحین (عربی) للإمام یحییٰ بن شرف الدین النووی

ریاض الصالحین (عربی) از: امام نووی: معہ احادیث نمبر

سبق الغایات فی نسق الآیات: تالیف: الفاضل شرف علی تھانوی

سراجی مع ضیاء السراج: تصنیف: علامہ عریف: جلی شیخ ابی لاج الملتی

سراجی فی المبررات: حاشیہ: الفاضل اللیبی نظام الدین الکیونوی

سلم العلوم مع حاشیہ: اصحاب الفقہوم: مولانا حافظ محمد بکر الشیخ لکھنوی

سوال جواب نور الانوار: از مولانا محمد عزت اللہ صاحب لکھنوی

شرح ابن عقیل (عربی) علی الفیہ: امام ابی عبد اللہ محمد جمال الدین

شرح تراجم ابواب صحیح البخاری از: مولانا شاہ ولی اللہ محدث

تفصیلی فہرست کتب مفت طلب فرمائیں

میر محمد کتب خانہ آدابہ کراچی



## میر محمد کتب خانہ کی چند قابل قدر مطبوعات مع نادرا اضافات مفیدہ

<p>فتاویٰ دارالعلوم دیوبند (مطبوعہ مدلل) اعلیٰ ایڈیشن تالیف: مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب۔</p>	<p>دیوان حماسہ (باب الادب) مع ترجمہ و تحقیق ترجمہ ذوالفقار علی دیوان مثنوی مع شرح اردو۔ از: مولانا مفتی نظام الدین صاحب۔</p>
<p>مجموعہ فتاویٰ عبدالحی (اردو) محبوب امتیازی ایڈیشن مؤلف: مولوی عبدالحی لکھنوی۔ مع اضافہ حواشی مفیدہ۔</p>	<p>دیوان مثنوی (عربی) بحاشی جدیدہ۔ حاشیہ: مولانا محمد اعجاز علی۔ دیوان مثنوی (دہری)۔ از: مولانا اعجاز علی۔</p>
<p>فقہ الروایہ ترجمہ و شرح اردو شرح دقایہ ترجمہ مولوی فتح محمد لکھنوی فوائد منشورہ در تحقیق کلمات مستورہ۔ از: علامہ ارشاد اللہ صاحب</p>	<p>رکن الدین اصلی عکسی مکمل۔ مؤلف: مولانا رکن الدین نقشبندی۔ سبع مہلقات مع شرح اردو۔ مؤلف: مولانا فی الدین صاحب</p>
<p>فوائد جامعہ۔ برجالہ نافذہ (فارسی)۔ اردو تالیف: شاہ عبدالکریم زکریا الفوائد البہیۃ شرح الدرۃ المصنیۃ۔ تالیف: ابوالحسن عظمیٰ</p>	<p>سراج المعانی (شرح اردو) شرح جامی۔ مترجم: مولانا مفتی نظام الدین صاحب۔ شائع: مفتی کفیل الرحمن نشاط عثمانی۔</p>
<p>فیض الکلام۔ از: مولانا فیض اللہ صاحب۔ فیوض عثمانی (شرح اردو) فصول الہدیٰ معنی: مولوی عبدالرب میرٹھی</p>	<p>سلاطین معبر تالیف: حکیم سید شمس اللہ قادری۔ سلف و اکابر کا طریق مطالعہ و تدریس و ران کا علمی</p>
<p>قدسی تنورات (شرح اردو) قطبی تصورات۔ تالیف: مولانا محمد حنیف صاحب گنگوہی۔</p>	<p>انہماک۔ از: شیخ الحدیث مفتی فضل الحق امینی۔ شرح مفید الطالبین مع مل ترکیب (اردو) تالیف: حبیب الرحمن الجبار آبادی</p>
<p>قصص القرآن (مکمل) تالیف: مولانا محمد حفظ الرحمن بیہاروی قطبی تصورات۔ شرح اردو قطبی۔ از: مولانا محمد اسلام الحق صاحب</p>	<p>شامل ترمذی (مع شرح اردو) خصائل نبوی ترجمہ و شرح: مولانا محمد زکریا الصبح الثوری (شرح اردو) مختصر القدوری۔ شائع: مولانا محمد حنیف گنگوہی</p>
<p>القلایہ الجوهریۃ فی جہد (مقدمہ شرح جزئیہ) مع (تحفۃ الأطفال) مؤلف: الحافظ القادری سعید احمد الاجراڑوی۔</p>	<p>صدر البیان اردو شرح الیوان۔ از: مولانا حاجی قمر الدین۔ طب نبوی کلاں۔ امام ابن قیم الجوزیہ ترجمہ حکیم عزیز الرحمن عظمیٰ۔</p>
<p>قدیر خامہ شرح پند نامہ۔ از: مولانا محمد سلطان صاحب۔ کتاب التوجید (مع نادرا اضافات) تالیف: شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب</p>	<p>عربی کا معلم کامل سیٹ مع کلید۔ از: مولانا عبدالستار خان۔ عطر الوردہ فی شرح البردہ۔ مترجم: مولانا ذوالفقار علی۔</p>
<p>کتاب الوسیلہ تالیف: امام ابن تیمیہ ترجمہ: مولانا عبدالرزاق صاحب کفایۃ الخوا (مع شرح اردو) ہدایۃ التوحید مصنف: مولانا محمد حیات سنبھلی</p>	<p>عقد الفرائد علی شرح العقائد (عربی اردو) شارح اردو :- مولانا محمد علی بن منشی اسعد علی۔</p>
<p>کیمیائے سعادت مصنف: امام محمد غزالی مترجم: مولانا فخر الدین احمد صدیقی لامیۃ الحجۃ (تفسیر) (مع شرح و ترجمہ) البیتا مصنف: مولانا محمد حبیب الرحمن</p>	<p>عقد اللالی (شرح اردو) کتاب القلیوبی تالیف: ابوطاہر محمد عبداللہ۔ علم الصرف۔ تالیف: مولانا مشتاق احمد چچہ تھاولی۔</p>
<p>تفصیلی فہرست کتب حضرت طلب فرمایا میر محمد کتب خانہ آراء باغ کراچی</p>	<p>علم العروض مع (اردو شرح) از: مولانا سید عبدالاحد قاسمی۔ عین الہدایہ۔ بڑے سائز والا معیاری ایڈیشن۔ از: مولانا سید امیر علی۔ طلبا عزیز اور علما کرام کے لئے بے نظیر تحفہ۔</p>